

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت شوال ۱۳۲۳ھ جو

بہ برکت و عار حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صفا تھانوی مدظلہم العالی
کتب خانہ اشرفیہ در یہ کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	التاویب التہذیب ترجمہ ترغیب ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد اسحق صاحب سلمہ	۱
۲	تہلیل المواعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صفا تھانوی مدظلہم العالی	۹
۳	المصالح العقلیہ	اسرار شریعت	ایضاً	۱۷
۴	کلید مثنوی	تصوف	ایضاً	۲۵
۵	التشریف بعرفۃ احادیث التصوف	حدیث	ایضاً	۳۳
۶	امیر الروایات فی حبیب الحکایات	تصوف سیر	مولوی حبیب صاحب جامع حاشیہ حکیم الامتہ مولانا تھانوی مدظلہم العالی	۳۷

اصول مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بحمد اللہ عین تاریخ پر ہی شائع ہوتا ہے۔
- (۳) کسی ماہ کا رسالہ علاوہ ٹائٹل کو ڈوبائی جز سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس کے بھی پڑے جانا ممکن ہو اور قیمت سالانہ بھی ہو۔
- (۴) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت دے فرما چکے ہیں جملہ حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ
- دی۔ پی پیجا جائیگا اور دو آنہ خرچہ جبری اضافہ کر کے بجا کاوی۔ پی نہ آنہ ہوگا جس پر دو آنہ فیس منی آرڈر ڈاکخانہ اضافہ کرے گا اور بچہ میں دی۔ پی پیجا جائیگا۔
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہو وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں۔ یا دی۔ پی کی اجازت نہ دینگے۔ دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۶) جو صاحب دو تین ماہ کے بعد خریدار ہونگے او انکی خدمت میں کل پرچے ابتدائی یعنی جاوی الاول ۱۳۲۳ھ سے بھیجے جائیں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔

الراق

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی

اور ان پر سکینہ اور اطمینان نازل ہوتا ہے اور رحمتہ پروردگار اس کو ڈھاک لیتی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے حاضرین خدمت کے درمیان ان کا تذکرہ فرماتے ہیں اور جس شخص کے عمل نے اس کے ساتھ دیر کی اس کا نسب اس کے ساتھ جلدی نہیں کریگا (یعنی عالی نسب ہونا بغیر عمل کے کچھ کام نہ آئیگا۔ سادات عظام اور اولاد اولیا و علما کو اس سے عبرت حاصل کرنا چاہئے) اس حدیث کو مسلم ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ ابن جہان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور ابو ذر و دار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے جو شخص کسی راستہ میں بغرض تحصیل علم چلیگا اللہ تعالیٰ اس کے واسطے جنت کا راستہ سہل فرما دیں گے۔ اور بیشک فرشتے طالب علم کے واسطے اپنے پر پھیلا دیتے ہیں اس کے اس عمل سے خوش ہونے کی وجہ سے۔ اور تحقیق عالم اس کے واسطے مغفرت مانگتے ہیں تمام آسمان والے اور زمین والے یہاں تک کہ پانی میں مچھلیاں۔ اور عالم کی فضیلت عابد پر مثل چاند کی فضیلت کہ ہے تمام ستاروں پر اور تحقیق علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء نے روپیہ اشرفی ورثہ نہیں چھوڑا انہوں نے تو علم ہی کا ورثہ چھوڑا ہے پس جس شخص نے اسکو حاصل کر لیا اس نے بڑا کامل حصہ لے لیا۔ اسکو ابو داؤد و ترمذی ابن ماجہ ابن جہان نے اپنی صحیح میں اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ (ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث عاصم بن رجا سے حیوہ سے مشہور ہے اور وہ میرے نزدیک متصل الاسناد نہیں ہے بلکہ یہ روایت عاصم عن داؤد بن جبیل عن کثیر بن قیس عن ابی ذر داؤد ابن ماجہ ابن جہان نے صحیح میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے ایک دوسرا اختلاف ہے کہ اور اسے کثیر بن قیس عن یزید بن سمرہ روایت کیا ہے۔ اور اوناعی ہی نے عن عبد السلام بن سلیم عن یزید بن سمرہ عن کثیر بن قیس بھی بیان کیا ہے۔ بخاری کہتے ہیں کہ ثانی میرے نزدیک زیادہ صحیح ہے۔)

اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا کہ علم سیکھو اس واسطے کہ اس کا اللہ کے واسطے سیکھنا ہے

ہے (یعنی خوف خدا علم ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ جو نیک و بد فرمانبرداری اور نافرمانی جانتا ہی نہیں تو کون سے کام سے ڈریگا۔ اور کون سے سے نہیں ڈریگا) اور اس کا طلب کرنا عبادت ہے اور اس کا مذاکرہ اور یاد کرنا تسبیح ہے اور اس میں بحث مباحثہ کرنا جہاد ہے۔ اور انجان کو تعلیم کرنا صدقہ ہے اور اس کا اس لئے اہل پر خرچ کرنا قربت خدا ہے۔ اس واسطے کہ علم حلال و حرام کے نشان ہیں اور حجت کے راستوں کے منارہ ہیں۔ اور حالت وحشت کا انیس ہے اور مسافرت کا ہمراہی ہے۔ اور تنہائی کا مصاحب ہے۔ اور رہبر ہے راحت و تکلیف کا اور دشمنوں کے مقابلہ میں ہتھیار ہے اور تنہائی کی زینت ہے اسی کے ساتھ اللہ تعالیٰ بہت سی قوموں کی عزت افزائی فرماتے ہیں امورات خیر میں انکو مقصد اور آم بنا دیتا ہے کہ لوگ ان کے قدم بقدم چلتے ہیں اور ان کے کاموں کا اقتدا کیا جاتا ہے۔ اور انہیں کی رائے پر ہر بحث کی انتہا ہوتی ہے۔ فرشتے ان کی دوستی میں رغبت کرتے ہیں اور اپنے اپنے پرٹے ہیں اور ان کے واسطے ہر تر اور خشک چیز اور دریا کی مچھلیاں اور تمام اس کے کپڑے اور خشکی کے درندے اور چرندے سب مغفرت مانگتے ہیں اس واسطے کہ علم دلوں کے جہل کی موت سے زندگانی ہے اور آنکھوں کا اندھیریوں کا چراغ ہے۔ علم ہی سے بنیا پھونکے مراتب اور درجات اعلیٰ کو دنیا اور آخرت میں پہنچتا ہے۔ اس میں غورو فکر کرنا روزوں کے برابر ہوتا ہے اور اس کا درس و تدریس نماز کی برابر ہوتا ہے اسی کے ساتھ صلہ رحمی کھاتی ہے اور اسی سے حلال و حرام پہچانا جاتا ہے وہ عمل کا امام ہے اور عمل اس کا تابع ہے۔ نیک نصیب لوگ اس کا الہام کئے جاتے ہیں اور بد نصیب لوگ محروم رکھے جاتے ہیں۔ اس حدیث کو ابن عبد البر نے کتاب العلم میں موسیٰ بن محمد بن عطا قرظی کی روایت سے بیان کیا ہے۔ موسیٰ کہتے ہیں ہم سے اس حدیث کو عبد الرحیم بن زید غمی نے بیان کیا اپنے باپ سے انہوں نے حسن سے اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے لیکن صاحب کتاب کہتے ہیں کہ اس کی اسناد قوی نہیں ہے۔ ہم نے اس حدیث کو مختلف طریقوں سے روایت کیا ہے حضرت معاذ پر موقوف کرکے اور مرفوع تو بہت ہی غریب ہے۔

اور صفوان بن عسال مرادی رضی سے مروی ہے کہ میں نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا۔ آپ مسجد میں اپنی سرخ چادر پر تکیہ لگائے ہوئے تھے۔ میں نے جناب سے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں علم سیکھنے کو حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا طابع علم کو مر جا ہے۔ تحقیق طالب علم کو فرشتے اپنے پروں سے ڈھانک لیتے ہیں اور پر وہ فرشتے اوپر نیچے ہوتے جاتے ہیں۔ یہاں تک تو بتواتر آسمان و یہاں تک پہنچ جاتے ہیں اسوجہ سے کہ ان کو اس علم سے محبت ہے۔ جو کہ طلب کیا جاتا ہے۔ اس روایت کو احمد و طبرانی نے بسند جید نقل کیا ہے اور اس کے الفاظ طبرانی کے ہیں۔ اور ابن جہان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ اور صحیح الاسناد بھی کہا ہے اور ابن ماجہ میں کچھ مختصر لفظوں کے ساتھ مروی ہے۔ جو آئندہ مفصل آئیک انشا اللہ تعالیٰ۔

اور حضرت واثلہ بن الارقع سے روایت ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے علم کو طلب کیا اور پورا سکوا حاصل کر لیا اللہ تعالیٰ اس کے واسطے دو گونہ اجر لکھتے ہیں اور جس شخص نے علم طلب کیا اور نہ حاصل کر سکا اللہ تعالیٰ اس کے واسطے بھی ایک حصہ اجر لکھتے ہیں اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ راوی اس کے ثقہ ہیں۔ مگر ان میں کچھ کلام ہے۔

اور حضرت انس رضی سے مروی ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سات ایسے اعمال ہیں کہ بندہ کو ان کا اجر بعد مردن قبر میں پہنچا رہتا ہے (۱) جس نے سکھایا علم کو یا نہ جاری کی یا کنواں کھدوایا (۲) یا کھجور (یعنی ہر درخت میوہ دار) بوئی (۳) یا مسجد بنائی (۴) یا قرآن کا وارث بنایا (یعنی قرآن شریف کو ورثہ میں چھوڑا) (۵) یا اولاد ایسی چھوڑی کہ جو بعد مردن اس کے واسطے دعائے مغفرت کرتے رہیں۔ اس حدیث کو بزار نے اپنی مسند میں اور ابونعیم نے حلیہ میں۔ اور ابونعیم کہتے ہیں کہ یہ حدیث بروایت قتادہ ضعیف ہے اس کی سند میں محمد بن عبد اللہ عزای ہے اسکو بہت سی ضعیف کہا ہے۔ مگر دیگر احادیث صحیحہ سابقہ ان کی شہادت دیتی ہیں۔ لہذا اصل مضمون حدیث ثابت ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کمانے والے نے

کوئی کمائی مثل فضیلت علم کے نہیں کی ہے اس واسطے کہ وہ علم اپنے صاحب کو طریقہ مستقیم کی رہنمائی کرتا ہے۔ یا کم از کم ہلاکت سے بچاتا ہے۔ اور کسی کا دین اس وقت تک مستقیم نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنے عمل کو درست نہ کرے (یعنی صاحب علم اگر اپنے اعمال میں بموجب علم ترقی کرتا ہے تب تو ظاہر ہے کہ طریقہ ہدایت کی طرف ترقی کرتا چلا جاتا ہے۔ اور اگر توفیق عمل نہ بھی ہوئی تو کم از کم عقیدہ کو پہنچ کر کفر و شرک و دیگر بدعات اعتقاد یہ سے محفوظ ہو کر ہلاکت سے بچ جاتا ہے۔) اسکو بلفظ طبرانی نے کبیر میں نقل کیا ہے۔ اور اسناد اس کی متقارب ہے اور حضرت ابو ذر رضی سے مروی ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا اے ابو ذر بیشک یہ بات کہ تو صبح کو جائے اور ایک آیت قرآن شریف سے سکھے۔ تیرے واسطے اس سے بہتر ہے کہ تو سور کعات نماز پڑھے اور یہ کہ تو صبح کو جائے اور ایک باب علم کا تعلیم کرے۔ اس پر عمل کیا جائے یا نہیں تیرے واسطے اس سے بہتر ہے کہ تو ہزار رکعات نماز پڑھے۔ ابن ماجہ نے اسکو بروایت حسن بیان کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دنیا ملعون ہے۔ اور جو کچھ اس میں ہے وہ بھی ملعون ہے۔ مگر خداوندی اور جو اس کے تعلقات میں سے ہو اور عالم اور متعلم (یعنی خدا کی یاد اور جو اس کے محدث ہیں اور علما و طلباء صرف ملعون ہونے سے مستثنیٰ نہیں باقی تمام دنیا کو ملعون فرمایا ہے۔) ترمذی ابن ماجہ بیہقی نے اس کو روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے حسن کہا ہے

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی ایسا آدمی نہیں ہے کہ اس نے ایک یاد دو یا تین یا چار یا پانچ کلمے احکام کو فراموش شرعیہ میں سے سیکھا اور سکھلایا ہو اور پھر وہ جنت میں داخل نہ ہوا۔ یعنی ضرور ایسا شخص جنت میں داخل ہوگا۔ یہ طلباء و علما کے واسطے اچھی بشارت ہے حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ میں نے کوئی حدیث نہیں سنی بھولا جیسے کہ ان کلمات کو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ اس حدیث کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے اور اسناد حسن ہے۔ اگر حسن کلام جمع ابو ہریرہ سے ثابت ہو اور حضرت ابو ہریرہ ہی سے روایت ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

فرماتے ہیں کہ افضل صدقہ یہ ہے کہ مرد مسلمان علم کو سیکھیں اور پھر اسکو اپنے بھائی مسلمان کو سکھائے اس حدیث کو بھی ابن ماجہ نے بواسطہ حسن باسناد حسن روایت کیا ہے۔
 اور حضرت ابن مسعود رضی سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ قابلِ حسد و شخصوں کے علاوہ کوئی نہیں ہے۔ ایک وہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو مال عطا فرمایا اور اسکو راہِ حق میں خرچ کرنے پر مقرر فرمایا۔ اور ایک وہ شخص کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے حکمت یعنی علم عطا فرمایا۔ وہ اس علم کے ساتھ معاملات فیصلہ کرتا ہے۔ اور ان کو تعلیم کرتا ہے۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا حسد و معنوں میں مستعمل ہے ایک صاحبِ نعمت کی نعمت کے زوال کی آرزو کرنا یہ شرعاً حرام ہے۔ دوسرے معنی غبطہ بھی مستعمل ہوتا ہے اور وہ صاحبِ مرتبہ کے مثل ہونے کی آرزو کرنا بدو کا تمنائے زوالِ نعمتہ۔ اور اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔ حدیث میں یہی مراد ہے۔

اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس علم و ہدایت کے ساتھ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے اس کی مثال ایک بارش کی سی ہے جو کہ ایک زمین کو پہونچی ہو اس زمین کا بعض حصہ عمدہ ہے کہ قبول کر لیا لسنے پانی کو اور خوب پکارہ اور گھاس پیدا کی اور اس میں سے ایک حصہ نشیب میں تھا کہ اپنے پانی کو جمع کر لیا کہ اس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو نفع پہونچایا اس میں سے پیا بھی اور آبِ پاشی کی اور وہی بارش ایک ایسے حصہ کو پہونچی کہ وہ کلر میدان تھا کہ نہ پانی کو روکتا ہے اور نہ گھاس کو اگاتا ہے پس یہی مثل ہے اس شخص کی کہ جس نے اللہ کے دین میں سمجھ حاصل کی اور اسکو اس علم نے نفع پہونچایا کہ جس کے ساتھ مجھ کو خدا نے مبعوث کیا۔ اور اس نے سیکھا اور سکھایا اور یہ مثال اس شخص کی ہے کہ جس نے اس علم کی طرف توجہ نہ کی اور اللہ کی اس ہدایت کو قبول نہ کیا جس کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں۔ اس حدیث میں زمین کی تین قسمیں مذکور ہیں۔ اول و ثانی مثال ہیں عالم صادق الایمان کی۔ کیونکہ عالم دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو وہ کہ جو اپنے علم سے صرف اپنی ہی اصلاح کرے اور عامۃ الناس کی اصلاح کی طرف متوجہ نہ ہو۔ اور ایک وہ کہ جو اپنے علم سے خود بھی نفع اٹھائے اور لوگوں کو بھی نفع پہونچائے

اور تیسری مثال ہے اس عالم منافق کی کہ جو علم حاصل کر کے نہ اپنی اصلاح کرے اور نہ کسی دوسرے کو نفع پہنچائے، اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔
 اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ان اعمال و حسنات میں سے کہ جو انسان کو اسکے مرنے کے بعد ملتے ہیں۔ ایک علم ہے کہ جسکو سیکھا اور اس کی نشر و اشاعت کی اور ایک اولاد صالح ہے کہ اسکو چھوڑا یا ایک قرآن شریف ہے کہ جسکو ورثہ میں چھوڑا یا ایک مسجد ہے جسکو تعمیر کیا یا ایک گھر ہے جو مسافروں کے واسطے بنایا یا ایک نہر ہے کہ اسکو جاری کیا یا ایک علاقہ ہے کہ اسکو اپنے مال میں سے زمانہ صحت و حیات میں نکالا ہے۔ کہ اسکو بعد موت ملتا ہے اسکو ابن ماجہ نے باسناد حسن اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اسکے مثل بیان کیا ہے۔ مگر مصحف کو نہیں ذکر کیا۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے کہ ابن آدم جب مر جاتا ہے تو تمام عمل ختم ہو جاتے ہیں مگر تین عمل ایک صدقہ جاریہ دوسرے علم کہ اس سے نفع اٹھایا جائے تیسرے اولاد صالح کہ اس کے واسطے دعائے مغفرت کرتی رہے (یہ تینوں ایسی اشیاء ہیں کہ ان سے نفع بعد مرگ بھی پہنچتا ہے) اس روایت کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ بہترین اشیائے متروکہ بعد الوفاۃ تین چیزیں ہیں ایک نیک اولاد کہ جو اسکے واسطے دعا کرتی رہے۔ اور ایک صدقہ جاریہ ہے کہ اس کا اجر پہنچتا رہے اور ایک علم ہے کہ جس پر اس کے بعد عمل ہوتا رہے۔ اسکو ابن ماجہ نے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس امت کے علماء و قلم کے ہیں ایک تو وہ کہ جسکو خدائے علم دیا اور اس نے اس علم کو عام لوگوں پر صرف کیا اور اس کو حطام دنیا کے بدلہ میں نہ بیچا یہ ایک ایسا شخص ہے کہ جس کے واسطے دریا کی مچھلیاں اور جنگل کے جانور اور آسمان کے تیغے کے پرند دعائے مغفرت

کرتے ہیں اور دوسرا وہ شخص ہے کہ خدا نے اسکو علم عطا فرمایا اس نے اس علم پر عام لوگوں سے بخل کیا۔ اور اس پر لالچ اختیار کیا اور اس کو حکام دنیا کے ساتھ فروخت کیا۔ پس ایسا شخص بروزیقا مت اگ کی لگام منہ میں پھنایا جائے گا اور ایک پکارنے والا منادی کریگا کہ یہ وہی شخص ہے جسکو خدا نے علم عطا فرمایا تھا پھر اللہ کے بندوں سے اس کے ساتھ بخل کیا اور لالچ کو اختیار کیا اور حطام دنیا کے بدلے میں فروخت کیا اور اسی طرح عذاب ہوتا رہیگا یہاں تک کہ حساب سے فارغ ہو۔ اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں بیان کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن خداش ہیں کہ جن کی توثیق ابن جہان کی ہے۔

اور حضرت ابو امامہ رضی سے مروی ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کہ اس علم کو تم چھپ جاؤ قبل اس کے قبض کئے جانے کے اور اس کا قبض کیا جانا یہ ہے کہ یہ دونوں اٹھ جاویں اور آپ نے انگشت شہادت اور وسطی کو جمع کر کے اشارہ کیا (غرض اس سے عالم و متعلم دونوں ہیں والد اعلم بالصواب) پھر فرمایا کہ عالم اور طالب علم دونوں خیر میں شریک ہیں اور باقی تمام لوگوں میں خیر نہیں ہے۔ ابن ماجہ نے اس روایت کو بطریق علی بن یزید عن القاسم بیان کیا ہے (یہ مضمون حدیث مقارب ہے۔ اس حدیث کے الدنیا ملعونۃ وما فیہا الخ یعنی دنیا اور تمام متعلقات دنیا ملعون ہیں الخ یہ دونوں حدیثیں مقتبس ہیں آیتہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ۔ سے اور لاخیر یعنی عدم خیریت سے مراد خارج از مقصود ہونا ہے۔ اور ایسے ہی مَلْعُونٌ یہاں پر بعید از مقصود ہے اور بُعْدِیۃ از مقصود مستلزم ہے بعد رحمت الہی کو کیونکہ مقصود اصلی قرب رحمت الہی ہے)

اور حضرت انس بن مالک رضی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین میں علما کی ہستی مثل ستاروں کے ہے کہ بحر و بر کی تاریکیوں میں انہی سے نور ہدایتہ حاصل کیا جاتا ہے۔ پس جبکہ ستارے مٹ جائیں تو قریب ہے کہ رہبر بھی راستہ بھول جائیں۔ امام احمد نے اس روایت کو بواسطہ ابی حفص صاحب انس کے روایت کیا۔ اور حافظ منذری فرماتے ہیں کہ میں ان کو نہیں پہچانتا اور سند میں شدید

بھی ہیں۔

اور سہل بن معاویہ بن النضر رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے علم کو تعلیم کیا اس کے واسطے تمام عمل کرنے والوں کا اجر ہوگا اس طرح پر کہ اجر عالمین سے کوئی جز کم نہیں کیا جائیگا۔ اس روایت کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ سہل بن معاویہ کچھ مقال ہے جو عنقریب آتی ہے۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں دو شخصوں کا ذکر کیا گیا جن میں سے ایک عابد تھا اور ایک عالم تھا۔ پس آنحضرت علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ فضیلت عالم کی عابد پر ایسے ہی ہے جیسے کہ میری فضیلت تم میں سے ایک ادنیٰ مسلمان پر۔ پھر حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اللہ اور اس کے تمام فرشتے باشندگان زمین و آسمان حتیٰ کہ چوٹی اپنے سوراخ میں نیک علم لوگوں کو تعلم کرنے والے پر درودیں بھیجتے ہیں یعنی دعائیں پڑھتے ہیں اسکی ترمذی نے تحسین و تصحیح کی ہے۔ اور ہزار نے اس حدیث کو مختصر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے۔

۴۸

اور ثعلبہ بن الحکم شہبی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے کہ خداوند تعالیٰ جل وعلیٰ جبوقت بروز محشر بندوں کے انصاف کے واسطے اپنی کرسی پر تشریف فرما ہونگے تو علما کو ارشاد فرمائیں گے کہ میں نے اپنے علم و حلم کو تمہارے اندر اس ارادہ سے رکھا تھا کہ تمہاری مغفرت کروں تم جس حالت پر بھی ہو اور پروا نہ کروں اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور رواۃ اس کے ثقہ ہیں۔ اس حدیث میں امام منذری نے ایک نکتہ بیان کیا ہے کہ رب العزت کے اس فرمان والا شان پر غور کرو کہ "میرا علم اور میری بردباری" اس علم و بردباری کا اپنی طرف مضاف کرنا منظر ہے کہ اس علم سے زمانہ حال کے اکثر علما کا علم جو کہ عمل اور اخلاص سے خالی ہے وہ مراد نہیں۔ فثانیہ عالم باعمل ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اپنی معلومات کے ہر جز و کل پر عامل ہو۔ بلکہ ضرورت یہ ہے کہ ضروریات دین کا عامل ہو۔ محرمات دین سے مجتنب ہو۔ اگرچہ نوافل و مستحبات کو بعد بالانقلہ ترک بھی کر دیتا ہو۔

(۹) پس سمجھ لینا چاہیے کہ الوداع کا خطبہ شرع سے بالکل ثابت نہیں۔ اور اُسکے پڑھنے میں بہت سی خرابیاں ہیں۔ پس اُس کو ضرور چھوڑ دینا چاہیے۔ رہی یہ بات کہ لوگ اس بہانہ سے آجاتے ہیں۔ اگر یہ نہ ہوگا تو لوگ نماز میں آنا چھوڑ دیں گے۔ سو سمجھ لینا چاہیے کہ جو لوگ خدا کے لئے نماز پڑھتے ہیں وہ تو بہر حالت میں آدمی کے خطبہ و واع پڑھا جاوے یا کوئی دوسرا خطبہ اور جو لوگ صرف رسم کی پابندی کی وجہ سے آتے ہیں اگر اُس خطبہ کے چھوڑنے کی وجہ سے نہ بھی آدمی تو نہ آؤں ہم اُن کے لانے کے لئے کیوں ایک بدعت بڑھائیں۔ ایک شخص نے مجھ سے کہا کہ اگر وعظ میں تم بیوہ عورتوں کے نکاح کا ذکر نہ کرو تو میں بھی سننے آؤں میں نے کہا تو آج ضرور ہے بیان کروں گا متباہرا جی چاہے آؤ نہ جی چاہے نہ آؤ۔ دین کسی کے آنے کا محتاج نہیں ہے۔ حضرت عمر کی خلافت کے زمانہ میں جبکہ بن اہم حسان جو کہ ایک بادشاہ تھا مسلمان ہوا حج کے زمانہ میں خانہ کعبہ کا طواف کر رہا تھا۔ دوسرا ایک غریب آدمی بھی ساتھ ساتھ طواف کر رہا تھا اتفاق کی بات کہ اُس غریب آدمی کے پیر کے بچے اُسکی ازار کا کنارہ دب گیا جب اُس کے بڑے باتو اُس کی لنگی کھل گئی اور تنکا رہ گیا۔ چونکہ اپنے کو وہ بڑا آدمی سمجھتا تھا اور یہ دوسرا شخص نہایت غریب آدمی تھا اس وجہ سے اُس کو بہت غصہ آیا اور اُس نے ایک طمانچہ اس زور سے مارا کہ اُس بچہ کا دانت ٹوٹ گیا وہ اسی حالت میں حضرت عمر کی خدمت میں پہنچا۔ اور عرض کیا کہ امیر المومنین جبکہ نے میرا دانت توڑ دیا حضرت نے فرمایا کہ جبکہ ہمارے پاس بلا لاؤ۔ صاحبو غور کیجئے یہ امتحان کی جگہ ہے کہ ایک بادشاہ کو ایک غریب آدمی کے معاملہ میں پکڑ کر بلا لیا جاتا ہے۔ خیر جبکہ کو بلا لیا گیا۔ حضرت عمر نے پورا واقعہ دریافت کر کے اس غریب سے فرمایا کہ جبکہ سے اپنا بدلہ لو۔ جبکہ نے جب یہ سنا تو بہت غصہ سے کہا کہ امیر المومنین اے مسلمانوں کے سردار ٹھیکو اور ایک جمہولی بازاری غریب آدمی کو کس چیز نے برابر کر دیا۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ اسلام نے کیونکہ اس میں تو امیر اور غریب سب برابر ہیں۔ تم نے اُس کا دانت توڑا تھا دانت بھی ضرور توڑا جائے گا۔ دیکھتے اس کا نام ہے دینی بھائی ہونا۔ ایک آج وقت ہے کہ امیروں اور رئیسوں کی دنیا ہی اس دنیا سے جدا اور زراعی ہے وہ غریبوں کو انسان ہی نہیں سمجھتے۔ لیکن اس کے گزرے وقت میں بھی اگر اس کا کچھ اثر باقی ہے تو والدوں میں ہے۔ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا قصہ ہے کہ ایک مرتبہ اُن کے ہاں ایک بڑے عہدہ دار شخص مہمان آئے جب کھانے کا وقت ہوا تو حضرت نے

حضرت عمر کے اصناف کی حکایت

حضرت مولانا گنگوہی کی ساری باتیں

فیہرہ رجبہ ۱۳۴۷ھ

اپنے ساتھ اُن کو بٹھلایا اور چونکہ وہ بڑے آدمی سمجھے جاتے تھے اس لئے دوسرے غریب مہمان اُن کے لحاظ سے پیچھے ہٹ کر بیٹھ گئے۔ حضرت مولانا نے فرمایا کہ صاحبو آپ لوگ پیچھے کیوں ہٹ گئے کیا اس وجہ سے ہٹ گئے کہ ایک عہدہ دار جو میرے ساتھ بیٹھا ہے خوب سمجھ لیجئے کہ آپ لوگ میرے عزیز ہیں میرے دل میں جتنی تمہاری عزت ہے ان کی ہرگز نہیں۔ پھر آپ نے سب غریب طالب علموں کو بھی ساتھ بٹھا کر کھلایا شاید اس سے کسی کو یحشہ ہو کہ مولانا نے اپنی شان جملانے کو ایسا کہہ دیا ہو گا خوب سمجھ لینا چاہیئے کہ وہاں شان اور بڑائی کا نام بھی نہ تھا۔ جن لوگوں نے مولانا کو دیکھا ہے وہ تو خوب جانتے ہیں مگر جن لوگوں نے نہیں دیکھا اُن کے لئے ایک قصہ بیان کرتا ہوں جس سے معلوم ہو گا کہ وہاں بڑائی نام کو بھی نہ تھی۔ ایک مرتبہ حضرت مولانا حدیث شریف پڑھا ہے تھے بادل ہو رہا تھا کہ پکا ایک ہی بوند میں پڑنے لگیں جتنے بھی طالب علم پڑھ رہے تھے سب کتابیں لیکر بھاگے تاکہ کتابیں خراب نہ ہو جاویں اور سہری میں جا کر بٹھیرے اور کتابیں رکھ کر جوتے اٹھائے چلے جن کی طرف جو منہ کیا تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت مولانا سب کے جوتے سمیٹ کر اکٹھے کر رہے ہیں۔ اس سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ حضرت مولانا اپنے کو کچھ بھی بڑا نہ سمجھتے تھے۔ بلکہ اُن کو دین کی محبت ہی تھی جس سے غریبوں کو امیروں سے کچھ کم نہیں سمجھا۔ یہی لوگ ہیں جن کی برکت سے دنیا کے کام چل رہے ہیں جس دن یہ حضرات نہ رہیں گے قیامت آجاوے گی۔ غرض یہ تو حضرت کا امتحان تھا جس میں وہ پورے اترے آگے جہلہ کا امتحان ہے کہ دیکھیں کیا سمجھ کر ایمان لایا ہے دنیا کی عزت کے لئے ایمان لایا ہے کہ مسلمانوں کی عزت تو بڑھتی چلی جاتی ہے لاؤ ہم بھی مسلمان ہو جاویں تو ہم کو بھی عزت ملے گی۔ یا صرف خدا کو راضی کرنے اور ثواب جنت ہی کے لئے ایمان لایا ہے۔ ایسے ہی بعض لوگ بزرگوں سے بھی اسی غرض سے ملتے ہیں کہ لوگ اُن کی عزت کرتے ہیں اُن کو بڑا سمجھتے ہیں اگر ہم ان کے ساتھ رہیں گے تو ہماری بھی عزت ہوگی۔ اکثر لوگ ایسے ہی بزرگوں سے چھانٹ چھانٹ کر مرید ہوتے ہیں کوئی جولا ہے تیلی سے مرید نہیں ہوتا گو وہ کتنا ہی بزرگ ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم لوگوں کو صرف دعوئے ہی دعوئے ہی نہ تو سچی طلب ہی ہے اور نہ محبت۔ جہاں دیکھا کہ دُسیا کی غرضیں پوری ہوتی ہیں اُس طرف چار قدم بڑھاتے اور اگر دیکھا کہ یہاں کو دنیاوی غرض پوری ہونے لگی کچھ صورت نہیں تو پاس بھی نہ پھسکے ایسے ہی لوگ تو امتحان کے وقت اوہورے اترتے ہیں پس جہلہ

کا امتحان ہوا اور وہ اُس میں پورا نہ اُترا یعنی اُس نے کہا کہ اچھا مجھے ایک دن کی مہلت دیدی جائے
حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جس کا تم نے تصور کیا ہے اگر یہ مہلت دیدے تو مل سکتی ہے ورنہ نہیں۔ اُس
شخص سے پوچھا گیا کہ تم مہلت دیتے ہو وہ بچارہ اس قدر نیک دل تھا کہ اُس نے فوراً مہلت دیدی
جلد موقع پا کر رات کو اٹھ بھاگا اور روٹیوں سے جاملتا اور پھر عیسائی ہو گیا۔ دیکھئے اسکو دین کی سچی
طلب اور محبت نہ تھی کہ ذرا سی ذلت کے خوف سے دین چھوڑ دیا جس کا نتیجہ ہمیشہ کی ذلت ہے اور
حضرت عمرؓ کو دیکھئے کہ ذرا بھی پردا نہیں کی کہ یہ امیر ہے اور دوسرا غریب اور اسکو دیکھئے کہ نہ اسی
تکلیف بھی اپنے نفس پر گوارا نہ کر سکا۔ ایسے بہت سے لوگ ہیں کہ شرع کی پابندی بھی صرف دنیاوی
کے نفع کے لئے کرتے ہیں۔ لیکن جو خدا تعالیٰ کے سچے بندے ہیں اُن کی یہ حالت ہے کہ اُن پر
کچھ بھی گذر جاوے مگر وہ حق کو نہیں چھوڑ سکتے ہیں۔ دیکھئے جو لوگ کیمیا کی تلاش کرتے ہیں وہ ساری
عمر اسی میں کھپا دیتے ہیں۔ اور ہمیشہ ایک تاؤ کی کسر رہتی ہے۔ لیکن آپ نے کسی کیمیا کے طلب کار کو
نہ دیکھا ہو گا کہ وہ اس سے گھرا گیا ہو گا اور کیمیا کی فن کر چھوڑ دی ہو تو پھر کیا خدا کا طلبگار کیمیا کے طلبگار
کے بھی برابر نہ ہو خوب سمجھ لو کہ جو اتنا گیا وہ طلبگار ہی نہیں۔ طلب کی صورت کو طلب نہیں کہہ سکتے
جیسے آدمی کی صورت کو آدمی نہیں کہہ سکتے۔

(۱۰) پس جو لوگ الواع کا خطبہ نہ ہونے سے نہ آدیں اُن کے نہ آنے کی کچھ بھی پروا نہ کی
جائے اور ایسی وہی مصلحتوں سے بدعتوں کی اجازت نہ دی جاوے گی۔ البتہ شعبان کے آخری جمعہ کا خطبہ
بے شک سنت ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا خطبہ پڑھا جس میں کا یہ ایک کڑہ ہے۔
اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس مہینہ کی برکتیں اور خوبیاں بیان فرماتے ہیں کہ رمضان ایسا
مہینہ ہے کہ اُس کا اول حصہ رحمت ہے اور درمیانی حصہ گناہوں کی معافی ہے اور آخری حصہ آگ ہے
چشمک را ہے تو سمجھنا چاہیے کہ یہ جو فرمایا گیا کہ اس کا اول حصہ رحمت ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ رحمت تو
مہربانی کا نام ہے چونکہ رمضان کے اول حصہ میں اللہ تعالیٰ نیک کام کرنے کی ہمت زیادہ کر دیتے
ہیں اور ہمت ایسی چیز ہے کہ بے اُس کے کچھ کام نہیں چلتا۔ اس وجہ سے فرمایا کہ اس کا اول حصہ
رحمت ہے۔ کیونکہ اس سے بڑھ کر اور کیا مہربانی ہوگی کہ نیک کاموں کی ہمت تم کو پہلے سے بہت
زیادہ نصیب ہو گئی۔ اور یہیں سے یہ بات بھی سمجھ لینی چاہیے کہ یہ جو بعض آدمیوں کو کھنٹوری سے

خدا کے طالب کے لئے صاحبزاد
بہار ہونا ضروری ہے۔

۱۱

رمضان کا اول حصہ رحمت اور درمیانی حصہ آگ ہے
آخری حصہ روئے سے نجات

غیر توفیق کے کوئی نیک عمل نہیں ہوتا

نیک کاموں پر ناز ہو جاتا ہے یہ بہت کم عقلی کی بات ہے کیونکہ انسان کو اگر اُن کی طرف سے ہمت نہ ملے تو کچھ کر ہی نہیں سکتا۔ پس یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کی مہربانی ہے کہ ہم کو نیک کاموں کی ہمت دیتے ہیں۔ اسکو اپنا کمال کوئی نہ سمجھے۔ جب تک دل میں کچھ ہمت نہیں ہوتی آدمی کچھ بھی نہیں کر سکتا اور یہ خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے آخر کیا وجہ تھی کہ ابو جہل جو کہ نہایت سمجھدار سمجھا جاتا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ میں چچا بھی ہوتا تھا اُس کو حضور نے ایمان لانے کے لئے بہت کچھ سمجھایا لیکن اُسکو کلمہ پڑھنا نصیب نہ ہوا اور حضرت بلالؓ کو دیکھتے کہ حبشہ کے تورہنے والے تھے اور نہ کچھ ایسے زیادہ عقلمند سمجھے جاتے تھے اور نہ کبھی اس سے پہلے حضور کی صحبت اُن کو نصیب ہوئی تھی کیونکہ مدینہ میں آتے ہی ایک کافر کے بھندے میں پھنس گئے اور پھر خود آزاد بھی نہ تھے جس سے کچھ دین کی باتیں پوچھنے کا موقع ملتا اور پھر تکلیف کا یہ عالم تھا کہ پھر پتا ہوا سینہ پر رکھ دیا جاتا تھا۔ لیکن ان سب باتوں کے ہوتے ہوئے بھی آپ کی یہ حالت تھی کہ زبان سے یہی کلمہ نکالتا تھا اُحد اُحد یعنی اللہ ایک ہی دیکھا آپ نے کہ ایک کو تو کلمہ پڑھنا بھی نصیب ہو حالانکہ دولت اور راحت اور سمجھ بوجھ سب کچھ تھی اور دوسرے کو تکلیفوں پر تکلیفیں تھیں اور پھر اللہ ہی کا نام زبان سے نکالتا تھا آخر اسکی وجہ کیا تھی۔ بس یہی وجہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ابو جہل کو بہت نہیں دی تھی اور حضرت بلالؓ کو دی تھی۔ حقیقت میں جب تک اُوہ ہر سے مدد نہ ہو کچھ بھی نہیں ہو سکتا۔ پھر یہ کہنا کہ میں ایسا ہوں ویسا ہوں بڑی بیوقوفی کی بات ہے۔ ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ وہ چلے جا رہے تھے بادشاہ کے مکان کے نیچے سے ہو کر گذرے بادشاہ نے اُن کو اپنے پاس بلانے کے لئے بلایا انہوں نے کہا کہ کیونکہ آؤں و عازہ تو بڑی دور ہے اور پھر وہاں پر چوکی بادشاہ کند لٹکا دی ہے اُس کے سہارے سے اوپر پہنچ گئے جب یہ وہاں پہنچے تو باتیں شروع ہوئیں اُنہوں نے باتوں میں بادشاہ نے پوچھا کہ آپ خدا تعالیٰ تک کیونکر پہنچے انہوں نے کہا جیسے آپ تک پہنچا کہ آپ نے کند ڈال کر مچھو اپنے پاس کینچ لیا اسی طرح خدا تعالیٰ نے بھی ہمت کی کند ڈال کر مجھے کینچ لیا مافی سچ کہا جب وہی کہتے ہیں تب کوئی پہنچتا ہے۔

دعا میں یہ قدر لگا کر کہ اللہ اگر چاہے تو قبول کرے

(۱۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قربان جائے کہ آپ فرماتے ہیں یوں دعا مانگو کہ اے خدا اگر آپ چاہیں تو ہم پر رحم کیجئے یعنی دعا اس طرح مانگو کہ اے خدا ہم پر رحم کیجئے اور یوں کہنا کہ اگر آپ

چاہیں تو رحم کیجئے ٹھیک نہیں۔ اس واسطے کہ خدا تعالیٰ پر کوئی زبردستی کرنے والا تو ہے ہی نہیں تو پھر اس کہنے کی حاجت ہی کیا ہے کہ اگر آپ چاہیں تو ایسا کیجئے کیونکہ اس کے تو یہ معنی ہوتے ہیں کہ شاید ویسے آپ پر میرے مانگنے سے دباؤ پڑتا اور اس دباؤ سے آپ میری حاجت پوری کر دیتے سو میں آپ پر دباؤ نہیں ڈالتا بلکہ اگر آپ کا دل چاہے تو میرے اوپر رحم کر دیجئے ورنہ نہیں کیونکہ مجھے آپ پر دباؤ ڈالنا منظور نہیں۔ سو یہ تو بڑی بھاری بے ادبی ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سمجھ رہا ہے کہ میرے کہنے سے اُن پر دباؤ پڑے گا۔ بھلے آدمی وہاں دباؤ کا کیا کام تم دس ہزار دفعہ مانگو اور دعا کروا کر وہ چاہیں گے تو قبول کر لیں گے اور اگر نہ چاہیں گے تو نہ قبول کریں گے اُن پر زبردستی ہی کس کی ہے پھر ناحق تم کیوں قید لگاتے ہو کہ اگر آپ چاہیں تو رحم کیجئے۔ تم تو یہی کہو کہ اے اللہ رحم کیجئے اور نہیں اختیار ہے کہ میں یا نہ کریں۔ میں سچ کہتا ہوں کہ اگر تمام دنیا کے بھی عقلمند جمع ہو کر سوچتے تو یہ بات کہی بھی نہ سمجھ سکتے جو حضرت نے سمجھ لی۔ اور جب اللہ تعالیٰ مجبوری سے بالکل پاک ہیں تو اگر تم کو روزہ رکھنے اور تراویح اور قرآن پڑھنے کی ہمت نہ دیتے تو تم کیا کر سکتے تھے اسی لئے فرمایا کہ رمضان کا اول حصہ رحمت ہے کیونکہ روزہ رکھنے اور تراویح اور قرآن پڑھنے کی ہمت و پیرنا بہت بڑی مہربانی ہے تو جب رمضان کے اول تہ میں نیکیوں کی ہمت ملی اور نیک کام کرنے شروع کئے تو گناہ بھی معاف ہو گئے تو دوسرا حصہ رمضان کا گناہوں کی معافی ہوئی اسی کو حضرت فرماتے ہیں کہ رمضان کا دوسرا حصہ بخشش ہی اور ظاہر ہے کہ گناہوں کے معاف ہونے سے آدمی دوزخ سے بھی بچ جاتا ہے اسی کو فرماتے ہیں کہ رمضان کا اخیر حصہ دوزخ سے آزادی ہے غرض آج کا دن جو کہ رمضان کے اخیر دنوں میں سے ہے اس خوشی کا دن ہے۔ پس ہم کو خدا کا شکر کرنا چاہیے کہ اُس نے ہم کو دوزخ سے نجات بخشی لیکن اُس کے ساتھ ہی یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ حضرت نے اول رحمت اور گناہوں کی معافی کو بیان فرمایا ہے پھر اُس کے بعد دوزخ سے نجات پانے کو تو پس ہر شخص اپنی حالت کو دیکھ لے اور سوچ لے کہ اُس نے رحمت اور گناہوں کے بخشے جانے کے کام بھی کئے ہیں یا نہیں۔ کیونکہ دوزخ سے نجات تو جب ہوگی جبکہ اول ایسے کام کر لے جس سے خدا کی رحمت میں داخل ہو جاوے اور اُس کے گناہ بخشہ سے جاویں مگر ہاں کوئی تراویح اور روزہ کی نقل اتار کر اسکی ظاہری صورت سے یہ نہ سمجھ لے کہ ہم نے تو رحمت اور بخشش کے کام کر لئے کیونکہ

ہر کام کی خوبی اسی وقت میسر آسکتی ہے جبکہ اُن کو اُن کے طریقہ سے کیا جاوے۔ حدیث شریف میں روزہ کی بابت آیا ہے کہ جو شخص جھوٹ فریب اور اسپر عملدرآمد کرنا نہ چوڑے تو اللہ تعالیٰ کو اُس کے کہانے پیئے چوڑ دینے کی بھی کچھ حاجت نہیں یعنی ایسا روزہ اُن کے یہاں قبول نہیں ہوتا جس میں حرام چیزوں سے آدمی پرہیز نہ کرے۔ اب ہر شخص خود کچھ لے کہ اُس نے آج تک دن کیونکر گزارا نمازیں پڑھیں یا نہیں پڑھیں اور پڑھیں تو اُنکو ڈھنگ سے پڑھایا نہیں۔ دن میں ہماری کیا حالت رہی رات کو ہم نے کیا کام کئے کسی جبری جگہ تو نگاہ نہیں ڈالی کسی کی غیبت تو نہیں کی۔ جھوٹ تو نہیں بولا پس اگر کسی شخص نے ہمت کی اور وہ سب گناہوں سے بچا رہا اور جتنے نیک کام تھے سب کو ڈھنگ سے کیا تو آج اُس کے لئے بڑی خوشی کا دن ہے اور جس نے ہمت سے کام نہیں لیا اُسے آج افسوس کرنا چاہیئے۔ لیکن ہاں جن لوگوں نے آج تک کچھ نہیں کیا ہے تو اُن کو بھی ناامیدی سے ہاتھ پیر توڑ کر نہ بیٹھ رہنا چاہیئے۔ بلکہ ابھی تھوڑا بہت وقت باقی ہے اُس میں ہی جو کچھ ہو سکے کر لینا چاہیئے۔ خدا نے چاہا تو اُسکو بھی دو نوح سے نجات نصیب ہوگی۔ وہ ایسا دربار ہے کہ وہاں ہر وقت رحمت کا دروازہ کھلا رہتا ہے کسی کو آنے کی روک ٹوک نہیں۔ اسی طرح وہاں کسی کے آنے نہ آنے کی پروا بھی نہیں جس کا جی چاہے جب چاہے چلا آوے اور جس حالت میں چاہے چلا آوے۔ اور جب وہاں ہر حالت میں آنے کی اجازت ہے تو اس سے آپ یہ بھی سمجھ لیجئے کہ بعض لوگ جب کسی ہندو یا عیسائی کو مسلمان کہتے ہیں تو اُس کو اول نبھاتے ہیں جب کہیں مسلمان کرتے ہیں سو یہ مناسب نہیں۔ صاحبو مسلمان ہونے کے لئے نہ نبھانے کی ضرورت ہے نہ وضو کی بلکہ اگر استنجا بھی نہ کیا ہو تو اُس سے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرو پہلے مسلمان کہ لو اور اُس کے بعد نبھاؤ و بلاؤ اور ایک یہ بات بھی تو ہے کہ کسی کو کیا خبر ہے کہ چار منٹ کے بعد زندہ رہیگا یا ختم ہو چکے گا۔ پس مسلمان کرنے میں ذرا دیر نہ کرو بعض لوگ تو یہاں تک غضب کرتے ہیں کہ مسلمان کرنے کے بعد سہل دینے کی رائے دیتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ پاک ہونے کے لئے اگر یہ ضروری ہے کہ کفر کے زمانہ کی کوئی چیز بھی باقی نہ رہے تو پھر محمد بھی لینا چاہیئے بلکہ گوشت پوست بھی نیا ہونا چاہیئے۔ غرض کہ سب یہ وہ جہگڑے لگا رکھے ہیں اُس دربار میں جہگڑا ہی جی چاہے جب چاہے چلا آوے اور جس حالت میں چاہے چلا آوے صاحبو کیا آج کوئی بادشاہ ہے کہ وہاں ناپاکوں کو اپنے دربار میں آنے سے نہ روکے خلاصہ یہ کہ وہاں

نہ تو کوئی آئے کو ٹوٹتا ہو اور نہ جاتے کو رکتا ہو جس کا دل چاہے چلا آئے جس کا دل چاہے چلا جاوے۔ کسی کو اس طرح سر نہیں چڑھایا گیا کہ وہ ذرا بھی ناز کر سکے۔ پس جب یہ حالت ہے تو ہم لوگوں کو ناامید نہ ہونا چاہیے شاید کہی کوئی یہ سمجھ لے کہ اب تو سارا رمضان گزر چکا ہے۔ اتنے تھوڑے دن عبادت کرنے سے کیسے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ آج اٹھائیسواں روزہ ہے ابھی ایک دو دن باقی ہیں شریعت کے وعدہ پر بھروسہ کر کے کہتا ہوں کہ اگر آپ چاہیں گے اور کوشش کریں گے تو آج ہی بخشش ہو جائے گی اور دو دن ہی میں تمہارا کام ہو جاوے گا۔ تم اگر گناہوں کی پوٹ لیکر بھی پہنچ جاؤ گے تب بھی اوہر کے ایک چھینٹے میں سب ڈبل جاؤ گے۔ دیکھئے اگر ساری دنیا بھی برف سے پٹ جاوے تو سو بچ کے بچتے ہی سب باقی ہو کر رہ جاوے گی اسی طرح اگر سارا عالم بھی گناہ سے بھر جاوے تو اوہر کی ایک نگاہ بس ہو۔ خیر مطلب یہ ہے کہ دو دن جو باقی رہ گئے ہیں ان میں تو اپنی کچھ فکر کر لینی چاہیے۔ پھر بعد رمضان کے تو دنیا میں کہپ جاؤ گے اور بالکل بے فکر ہو جاؤ گے۔ لیکن اگر ان کی رحمت پر نظر کریں تو ایک دم بھی اوہر سے غفلت نہ کریں اور بے فکر نہ ہوں۔ کیونکہ خدا جانے کس وقت مہربانی سے ہم پر توجہ کریں پھر اگر اس وقت ہم ان سے بے فکر ہوئے اور دنیا میں ہمارا خیال ہو تو کیسی خرابی کی بات ہوگی اُس وقت افسوس کر کے کہو گے کہ بڑی خوش قسمتی سے تو موقع ملا تھا پھر وہ ہماری غلطی سے ہاتھ سے جاتا رہا۔ میاں وہاں تو جس کا کام بھی بنا ہے ایک ہی لمحہ میں بن گیا ہے۔ انکی ایک ہی لمحہ کی مہربانی ہمارے لئے بہت ہے مگر بہت دن اس لئے لگے رہتے ہیں کہ ہمیں خبر نہیں کہ کس لمحہ میں ہم پر وہ مہربانی کی نگاہ پڑے گی۔

(۱۴) شاہ بھیک صاحب اور شاہ ابوالمعالی صاحب کا قصہ ہے کہ شاہ ابوالمعالی صاحب کسی بات پر شاہ بھیک صاحب سے خفا ہو گئے اور انہیں علیحدہ کر دیا یہ جنگلوں میں روتے پھرتے تھے۔ برسات آئی حضرت کا مکان گر پڑا بی بی صاحبہ نے فرمایا کہ ایک تو آدمی تھا وہ یہ سب کام کر لیتا آپ نے اُسی کو نکال دیا حضرت نے فرمایا کہ میں نے ہی تو نکالا ہے تم بالو میں تم کو تو منع نہیں کرتا بی بی صاحبہ نے شاہ بھیک صاحب کو بلا بھیجا ان کی تو عید آ گئی۔ سنتے ہی آ موجود ہوئے۔ بی بی صاحبہ نے مکان کی حالت دکھلائی وہ فوراً جنگل پہنچے اور لکڑی مٹی جمع کر کے مرمت میں لگ گئے۔ یہاں تک کہ سارا دن مکان ٹھیک ٹھاک کر کے چوکس کر دیا اور چیت پر مٹی کوٹنے لگے اتنے میں حضرت شاہ ابوالمعالی صاحب گھر میں تشریف لائے

رمضان میں غافل رہنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو ڈرنا

اور کھانا کھانے بیٹھ گئے اور چہیت پر سے مٹی کوٹنے کی آواز سن کر مہربانی کا جو شش آیا اور اٹھ کر باہر
صحیح میں آئے اور اُن کو ٹکڑا روٹی کا دکھلایا کہ تو وہ وہ ہیں سے کو پڑے حضرت نے لقمہ اُن کے منہ
میں دیا اور سینہ سے لگا لیا بس سارا کام ایک لمحہ میں بن گیا اسی لئے تو کہتا ہوں کہ ایک لمحہ بھی غفلت ہمت
کر دو مگر خیر انہی ہمت نہ ہو تو رمضان رمضان تو جاگ کر عبادت کر لو یہ ایک دودن رہ گیا ہے اسکو تو بیکار
مت کھو و ذرا خیال تو کیجئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیا فرماتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ حضور نے
فرمایا کہ ذلیل ہوا وہ شخص ذلیل ہوا وہ شخص ذلیل ہوا وہ شخص صحابہ نے عرض کیا کہ حضور کون شخص
ذلیل ہوا فرمایا ایک تو وہ شخص کہ جس نے میرا نام سنا اور مجھ پر رو رو نہ پہچا وہ سراسر وہ شخص کہ اُس کے
سامنے اُس کے بوڑھے ہاں باپ زندہ رہے اور اُس نے اُن کی خدمت کر کے جنت نہ کمائی۔ تیسرا وہ
شخص کہ رمضان شریف آئے بھی اور گزر بھی گئے اور وہ اسی طرح گنہگار رہا اور نیک کام کر کے اُس نے
اپنے گناہ نہ بخشوائے صابو غور تو کرو حضور اُس شخص کو کوس رہے ہیں اور حضور کا کوس سنا خدا کا کوس نہ
اور جس شخص کو خدا تعالیٰ کو پس اُس کا ٹہکانا کہاں ہو سکتا ہے۔ اب فکر کرو اگر گناہوں کی بخشش چاہتے
تو خدا تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگو اور معاف کرانے کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ شمع لیکر صرف
توبہ ہے توبہ ہے پڑھنا شروع کرو دیکھو یہ بھی کرو اور اُس کے ساتھ ہی اعتدالوں کے حق بھی ادا کرو
اگر کسی شخص کے پاس دوسرے کی زمین دبی ہو یا موردنی ہو اُس کے چوڑ دو کسی کا فرض آتا ہوا تو اُسکو
بھی نہادو۔ لوگ اپنے جی میں کہتے ہوں گے کہ موردنی زمین چوڑنے کی بیڈھب کہی پھر ہم کہاؤنگے
کہاں سے۔ لیکن صابو غور کرو اگر کسی شخص کے موردنی کہتیوں میں کو ریل نکل جاوے اور اُس کے
سب کھیت ریل میں آجاوے مگر قیمت سب کی سب ہاریندار کوٹے تو یہ کیا کرے گا اور کہاں سے
کہاوے گا بڑے افسوس کی بات ہے کہ دنیا کے بادشاہوں کا حکم تو بے غدران لیں اور جو خدا تعالیٰ
کا حکم ہو اُسیں سستی کریں۔ اصل بات یہ ہے کہ لوگوں کے دلوں میں اسلام کی کچھ قدر نہیں۔ درنہ جو
اسلام کے حکم ہیں اُن کی بھی ضرورت قدر کرتے بات یہ ہے کہ بلا مشقت مل گئے ہیں اور اُس کے نفع کو
دیکھتے نہیں۔ اس وجہ سے ان کی کچھ قدر نہیں سچی اسلام کے ملنے میں کچھ روپیہ تو خرچ کرنا ہی نہیں پڑا
پھر اُسکی انہیں قدر ہو تو کیسے ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نہیں قدر کی اللہ تعالیٰ کی جیسے کہ اُسکی
قدر کرنی چاہیے تھی۔ دنیا کے حاکم توجیب خوش ہوتے ہیں جبکہ بہت کچھ کو شمش کی جائے اور بہت کچھ

حالانکہ عورتیں بالکل محفوظ رہتی ہیں اور ایسے واقعات یعنی جنگوں میں مردوں کی جانوں کا تلف ہونا ہمیشہ ہوتے رہتے ہیں اور جب تک دنیا میں مختلف قومیں آباد ہیں ایسے واقعات ہمیشہ پیدا ہوتے رہیں گے اور ہمیشہ ان سے مردوں کی تعداد میں کمی ہو کر عورتوں کی تعداد کا بڑھ جانا ایک لازمی امر ہے اگر یہ بھی فرض کر لیں کہ عورتوں کی تعداد کی یہ زیادتی کسی قوم میں ہمیشہ کے لئے نہیں رہتی تاہم اس سے تو انکار نہیں ہو سکتا کہ ایک مدت تک مردوں کی اس کمی کا اثر ضرور رہے گا اب یہ عورتیں جو مردوں کی تعداد سے زیادہ ہونگی انکے لئے کیا سوچا گیا ہے تعدد ازواج کی مانعت کی صورت میں انکا کیا حال ہو گا کیا انکو یہی جواب نہیں ملیگا کہ جسکے دل میں مرد کی طرف وہ خواہش پیدا ہو جو قدرت نے فطرت انسانی میں رکھی ہے وہ ناخاتر طریقوں سے اسے پورا کرے سوچ کر دیکھ لو کہ تعدد ازواج کی راہ کو بند کر کے ان لاکھوں عورتوں کو جو اس طرح لڑائیوں کے سبب سے بڑھ کر ہو گئیں یا جنگ کے لئے نکاح کے ذرائع نہیں ہے کیا یہی جواب نہ دنیا پر لگا مانعین تعداد پر افسوس ہے کہ ایک غلط اصول کی حمایت میں انسانی ضروریات پر ایک لمحہ کیلئے بھی غور نہیں کرتے وہ نہیں سوچتے کہ تعدد ازواج کے سوائے اور کوئی ایسی راہ نہیں جو ان ضروریات کو پورا کر سکے۔

۴۵

(۶) گزشتہ مردم شماری میں بعض محاسبین نے صرف بنگال حاظہ کمردوں و عورتوں کی تعداد پر نظر کی تھی تو معلوم ہوا تھا کہ عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ہے جو کہ قدرتی طور پر تعدد ازواج پر ایک بین دلیل ہے جسکو شک ہو وہ علیحدہ علیحدہ مردوں و عورتوں کی تعداد کو سرکاری کاغذات مردم شماری ہند میں ملاحظہ کرے کہ عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ثابت ہوگی۔

اسکے ساتھ ہی ہم اس امر کی طرف بھی توجہ دلاتے ہیں کہ یورپ میں جسکو سب ممالک سے بڑھ کر تعدد ازواج کی ضرورت سے منزہ و مبرہ سمجھا جاتا ہے عورتوں کی تعداد مردوں سے کس قدر زیادہ ہے چنانچہ برطانیہ کلاں میں بوڑوں کی جنگ سے پہلے بارہ لاکھ انتہر ہزار تین سو ^{۱۲۶۹۳۵} پچاس عورتیں ایسی تھیں جنکے لئے ایک بیوی والے قاعدہ کی رو سے کوئی مرد مہیا نہیں ہو سکتا فرانس میں سنہ ۱۹۰۰ء کی مردم شماری میں عورتوں کی تعداد مردوں کا چار لاکھ تیس ہزار سا سو نو

زیادہ جہین میں سترہ لاکھ کی مردم شماری میں ہر ہزار مرد کے لئے ایک ہزار بیس عورتیں موجود تھیں
گویا کل آبادی میں آٹھ لاکھ ستاسی ہزار چھ سو اڑتالیس عورتیں ایسی تھیں جن سے شادی کر نیوالا
کوئی مرد نہ تھا سوڈن میں سترہ لاکھ کی مردم شماری میں ایک لاکھ بائیس ہزار آٹھ سو ستر عورتیں
اور ہسپانیہ میں سترہ لاکھ میں چار لاکھ ستاون ہزار دو سو باسٹھ عورتیں اور آسٹریا میں سترہ لاکھ
میں چھ لاکھ چوالیس ہزار سات سو چھیانوے عورتیں مردوں سے زیادہ تھیں۔

اب ہم سوال کرتے ہیں کہ اس بات پر فخر کر لینا تو آسان ہے کہ ہم تعداد ازدواج کو
بڑا سمجھتے ہیں مگر یہ بتا دیا جاوے کہ ان کم از کم چالیس لاکھ عورتوں کے لئے کونسا قانون تجویز
کیا گیا ہے کیونکہ ایک بیوی کے قاعدے کی رو سے ان کو یورپ میں تو خاوند نہیں مل سکتے
ہمارا سوال یہ ہے کہ جو قوانین انسانوں کی ضروریات کے لئے تجویز کئے جاتے ہیں وہ انسانوں
کی ضروریات کے مطابق بھی ہونے چاہئیں یا نہیں وہ قانون جو تعداد ازدواج کی ممانعت کرتا
ہے ان چالیس لاکھ عورتوں کو یہ کہتا ہے کہ وہ اپنی فطرت کے خلاف چلیں اور انکے دلوں
میں مردوں کے لئے کبھی خواہش پیدا نہ ہو لیکن یہ تو ناممکن امر ہے جیسا کہ خود تجربہ ثابت کر رہا
ہے پس نتیجہ یہ ہوگا کہ جائز طریق سے روکے جانے کے باعث وہ ناجائز طریق اختیار کریں گی۔
اس طرح پران میں زنا کی کثرت ہوگی اور یہ تعداد ازدواج کی مخالفت کا نتیجہ ہے اور یہ امر
کہ زنا اس ذریعہ سے زیادہ پہلے گناہ خیال ہی خیال نہیں بلکہ امر واقع ہے جیسا کہ ہزار ہا ولد الحرام
بچوں کی تعداد سے ثابت ہو رہا ہے جو ہر سال پیدا ہوتے ہیں۔

۲۶) نکاح کے اغراض میں ایک یہ بھی ہے کہ مرد عورت ایک دوسرے کے لئے
بطور رفیق کے ہوں پس اگر کوئی وجہ ایسی پیدا ہو جاوے کہ جبکہ سبب سے عورت مرد کیلئے
بطور رفیق کے نہ رہے یا اس سے اسکو وہ خوشی حاصل نہ ہو سکے جو ایسے رفیق سے ہونا چاہئے
تو ان صورتوں میں بھی مرد کو دوسرا نکاح کرنے کی اجازت ہونا چاہئے مثلاً اگر عورت کو
کوئی ایسی بیماری لاحق ہو جائے جو اسکو ہمیشہ کے لئے یا بڑے بڑے وقفوں کیلئے ناقابل
کردار یعنی اس امر کے قابل نہ رہنے دے کہ خاوند اس کے تعلقات زنان و شونی رکھے سکے
تو کوئی وجہ نہیں کہ کیوں نکاح کی اصل غرض کو مرد دوسرے نکاح کے ذریعہ سے پورا

نہ کرے جیسا کہ انسانی زندگی کے حالات کا دائرہ وسیع ہے ویسا ہی ان ضروریات کا دائرہ بھی وسیع ہے جو بعض وقت مرد کو دوسرا نکاح کرنے کے لئے مجبور کر دیتی ہیں۔ ہم مانتے ہیں کہ ایسی ضروریات اکثر پیدا نہیں ہوتیں مگر جب واقعی وہ ضرورتیں پیدا ہو جائیں اور یہ ضروری ہے کہ ہر انسان کے طبقہ میں وہ کم و بیش پیدا ہوتی رہیں تو سوائے تعدد ازواج کے اور کوئی ذریعہ انکے پورا ہونے کا نہیں ہیں اس علاج کو روکنا بیماریوں کو بڑھانا ہے اسی طرح تعدد ازواج اکثر حالات میں طلاقوں کی کمی کا ذریعہ ہو سکتا ہے۔

(۸) قدرت نے عورت کو وہ سامان دیئے ہیں جو مرد کے لئے باعث کشش ہیں اور مرد و عورت کے تعلق میں ان فریفتگی اور کشش کے موجبات کی موجودگی ایک نہایت ضروری امر ہے اور صرف اسی صورت میں نکاح با برکت ہو سکتا ہے کہ ایسے سامان کشش عورت میں موجود ہوں اور اگر عورت میں ایسے سامان موجود نہ ہوں یا کسی طرح سے جاتے رہیں تو مرد کا عورت سے وہ تعلق نہیں ہو سکتا پس ایسی صورت میں اگر خاوند کو دوسری شادی کی اجازت نہ دی جائے تو یا تو وہ کوشش کرے کہ کیسی طرح اس عورت سے نجات حاصل کرے اور یا اگر ممکن نہ ہو تو بدکاری میں مبتلا ہو گا اور ناجائز تعلق پیدا کرے گا۔ کیونکہ جب عورت کی رفاقت سے اسے وہ خوشی حاصل نہ ہو سکے جس کا حصول فطرت انسانی چاہتی ہے تو ناچار اس خوشی کے حصول کے لئے وہ اور ذریعے تلاش کرے گا۔ ان صورتوں کے لئے تعدد ازواج ہی ایک علاج ہے اور اسی ذریعہ سے ایک گھرانہ خوش حال ہو سکتا ہے۔

(۹) تعدد ازواج کے روکنے سے بعض وقت نکاح کی تیسری غرض یعنی بقا و نسل انسانی حاصل نہیں ہو سکتی مثلاً اگر عورت بانجہ ہو اور اس کا عقم ناقابل علاج ہو تو تعدد ازواج کی مانعیت کی صورت میں قطع نسل لازم آئے گا یہ بیماری عورتوں میں بہت پائی جاتی ہے اور سوائے تعدد ازواج اور کوئی راہ نہیں جس سے یہ کمی پوری ہو سکے ایسی صورت میں عورت کو طلاق دینے کی کوئی وجہ موجود نہیں اور ممکن ہے کہ عورت و مرد میں ایسی صحبت بھی ہو کہ وہ ایک دوسرے سے جدا نہ ہو سکتے ہوں اس بقا و نسل کا ذریعہ صرف

یہی ہے کہ ایسی صورتوں میں مرد کو نکاح ثانی کی اجازت دیکھائے علاوہ ازیں اور بھی بہت وجوہ ہیں جو تعدد ازواج کی ضرورت کو ثابت کرتے ہیں اور ان سب کو تفصیل سے بیان کرنے کی یہاں گنجائش نہیں ہے۔

اصل سبب تعدد ازواج کا بدکاریوں سے بچنا ہے جو لوگ بختوں میں تعدد ازواج کے مخالف ہیں وہ اندرونی خواہشات اور افعال کا مطالعہ فرماویں جس قوم نے زبان سے پاک تعدد ازواج کا انکار کیا ہے وہ عملی طور پر ناپاک تعدد ازواج یعنی زنا کاری میں گرفتار ہوئے ہیں اور انکی خواہشوں کی وسعت اور دست درازی نے ایک عورت پر قناعت نہ کر کے طہارت کر دیا ہے کہ فطرت میں تعدد اور تنوع کی آرزو ضرور ہے خدا تعالیٰ کے قانون کا یہ مقتضایہ ہونا چاہیے کہ وہ انسان کی وسیع خواہشوں اور اندرونی میلانوں پر مطلع اور حاوی ہو کر ایسی ترتیب اور طرز پر واقع ہو کہ مختلف جذبات دانی طبائع کو بھی تقویٰ اور طہارت کے دائرہ میں محدود رکھے۔

۴۸ مرد کے لئے تعدد ازواج چار تک محدود ہونے کی وجہ

مرد کے لئے چار عورات منکوحہ تک محدود ہونے کی وجہ خدا تعالیٰ کی کمال حکمت و اتمام نعمت و مصلحت پر مبنی ہے ہم قبل ازیں لکھ چکے ہیں کہ مرد کو قوتیں اور طاقتیں بہ نسبت عورت کے زیادہ عطا کی گئی ہیں اسلئے کئی عورتوں سے ایک زمانہ میں نکاح کر سکتا ہے تعدد ازواج کی مصلحت نکاح کی علت غائی سے معلوم ہو سکتی ہے جو نکاح کی علت غائی جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں سب سے اول دائم تقویٰ و عفت و تواضع اور چونکہ تمام بنی آدم کی قوت یکساں نہیں ہوتی اسلئے خدا نے انکی طاقتوں و قوتوں کے مناسب انکھ لئے اسباب فراہم کئے ہیں سو جن اشخاص کو بیجان و قوتان شہوت زیادہ ہو انکی حفاظت عفت کے لئے ہر سال میں چار عورتیں نو بہت نبوت انکے پاس ہونا چاہئیں اور ایسے آدمیوں کے لئے یہ عدد عین قانون قدرت کے مطابق ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ایسا آدمی جب کسی ایک عورت کو نکاح میں لائے گا تو کم از کم یہ عورت اسکے لئے

تین ماہ تک کافی ہے کیونکہ حمل کی شناخت کم از کم تین ماہ تک مقرر ہے۔ پس اگر اس
 میعاد میں اس عورت کو حمل ٹھہر جائے تو ایسے بیجان و جوش شہوت والا آدمی اگر اس
 عورت سے صحبت کرے گا تو جنین پر بڑا اثر پڑیگا اور حمل گر جانے کا اندیشہ ہے لہذا اس
 عورت کو آرام و یوے اور اس عورت سے صحبت ترک کر کے دوسری عورت نکاح میں
 لائیگا اگر دوسری عورت کو بھی تین ماہ تک قرار حمل ہو جاوے تو اس سے بھی صحبت ترک
 کرنی پڑیگی کیونکہ اس سے اسقاط حمل کا اندیشہ ہے اور والدین کے شہوانی جوش جنین
 پر بڑا اثر ڈالتے ہیں یہ چھ ماہ ہوئے اب تیسری عورت سے نکاح کر یگا اگر تیسری عورت
 کو بھی حمل ہو گیا تو اب اس سے بھی اس کو صحبت ترک کرنی پڑیگی یہ نو ماہ ہوئے اب
 پہلی عورت کا وضع حمل ہو جائیگا مگر وہ غالباً تین ماہ تک قابل صحبت نہیں ہو سکتی لہذا
 اسکو چوتھی عورت نکاح میں لانی پڑیگی اب چوتھی عورت کے حمل کی شناخت بھی تین ماہ تک
 مقرر ہے یہ ایک سال ہو اور اس اشار میں پہلی عورت جبکو وضع حمل سے تین ماہ گزر چکے
 ہیں تعلقات زنانہ شونی کیلئے تیار ہو جائیگی اسطرح وضع حمل کے بعد ہر ایک نوبت نبوت
 اسکے لئے مہیا ہوگی پس یہ تعداد ہر ایک قوی الشہوت انسان کے لئے کافی اور عین قانون
 قدرت و فطرت کے مطابق ہے اور اسپر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا خدا تعالیٰ نے جو
 قرآن کریم میں دو دو تین تین چار چار تک فرمایا ہے ہمیں یہ اشارہ ہے کہ بعض آدمیوں
 کے لئے ہر سال میں دو ہی عورتیں کافی ہو سکتی ہیں کیونکہ بعض عورات کے اولاد نہیں ہوتی
 یا دیر سے حمل ٹھیرتا ہے اور بعض کے لئے سال میں تین ہی کافی ہو سکتی ہیں اور بعض کو چار
 کی ضرورت پڑتی ہے۔

حاملہ کے ساتھ منع صحبت کی وجہ ایک تو اندیشہ اسقاط حمل ہے دوسرے اس حمل
 سے جو اولاد ہوگی اسکے اخلاق و اطوار میں والدین کے شہوانی جوش مرکوز ہو کر بد اخلاقی
 پیدا کرینگے کیونکہ جوش شہوت کا اثر جنین پر بالضرور پڑتا ہے اور وہ طبع میں فطری ہو جاتا ہے
 اور گویا قاعدہ کی رو سے اس بات پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ دودھ پلانوالی سے صحبت
 کرنی بچہ کے لئے مضر ہے۔ لیکن اطباء نے اس امر کی اصلاح بعض ادویہ کے ساتھ بتائی ہے

ہذا یہ امر قاطع نہ رہا اب رہی یہ بات کہ چار سے زیادہ بیویوں نہ جائز ہوا تو غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ضرور تھا کہ ایک خاص حد بیویاں کرنے کی ہوتی ورنہ اگر حد مقرر نہ ہوتی تو لوگ حد اعتدال سے نکل کر صد ہا تک بیویاں کرنے کی نوبت پہنچاتے اور ایسا کرنے سے ان بیویوں پر اور خود اپنی جانوں پر ظلم اور بے اعتدالیاں کرتے اور ضرورت چار سے رفع ہو گئی تھی اسلئے زائد کو ناجائز قرار دیا۔

خلاصہ وجوہ تعدد ازواج

(۱) تقویٰ (۲) حفظ القوی (۳) موافقت نہیں اور طلاق کا بھی موقع نہیں (۴) عقم (۵) کثرت تولد بنات بعض بلاد اور خانہ انوں میں (۶) پولٹیکل مصالح اور سیاسی ضروریات عورت غالباً پچاس برس کے بعد قابل نسل نہیں رہتی۔ بخلاف مردوں کے کہ وہ نوے برس تک ہمارے ملک میں اس قابل ہیں (۷) مشاہدہ کثرت زنا جن بلاد میں تعدد ازواج جائز نہیں۔ بلاد میں بضرورت صحبت کسی اور سے مندرجہ بالا اسباب ہیں جو تعدد ازواج کی ضرورت کو بیان کرتے ہیں۔

۵۰

بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بہ نسبت اپنی امت کے زیادہ بیویاں

کرنے کی وجہ

(۱) جیسا کہ آپ بنی آدم کے مردوں کے لئے رسول تھے ایسا ہی عورتوں کے بھی رسول تھے لہذا ضروری تھا کہ کچھ عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دائمی صحبت میں رہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تعلیم پا کر دوسری عورتوں کو تعلیم و تبلیغ اسلام کریں سو اسی غرض کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہ نسبت اپنی امت کو زیادہ بیویاں کی ہیں۔

(۲) آپ کی جسمانی و روحانی قوت بہ نسبت اوروں کے بہت بڑی ہوئی تھی۔ آپ

صوم وصال یعنی روزہ پر روزہ رکھ لیا کرتے تھے مگر امت کو اس سے منع فرمایا لوگوں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں تو فرمایا تم میں مجھسا کون آدمی ہے۔ ابلت عند ربی هو یطعمنی و یسقینی۔ ترجمہ یعنی میں اپنے پروردگار کے پاس شب باش ہوتا ہوں وہ مجھے کھلاتا پلاتا ہے۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاحوں کے متعلق بڑی غلط فہمی عیسائیوں وغیرہ میں ہے کیونکہ آپ کے نکاحوں کی اصلی غرض یا تو محض بہدرونی و ترحم تھا یا مختلف قوموں کو ایک کرنا اور انکے علاوہ بھی متعدد ملکی مصالح اور دینی اغراض تھیں مگر ہمارے مخالفین انکی بنائفسانی خواہشیں بتاتے ہیں و نفوذ باللہ تاریخ شاہد ہے کہ جسوقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۵ برس کی عمر میں نکاح کیا تو آپ عفت اور پرہیزگاری میں تمام عرب میں مشہور تھے پھر اسکے بعد ۲۵ سال تک یعنی جب تک حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زندہ رہیں آپ نے دوسری بیوی سے نکاح نہیں کیا۔ حالانکہ عرب میں تعدد ازواج کی رسم بلا قید کسی شرط کے مروج تھی۔ پس ان لوگوں کا جو کہ ناحق نیک افعال میں بد اغراض تلاش کرتے ہیں یہ فرض ہے کہ وہ اسکا سبب بھی تلاش کریں کیونکہ آنحضرت صلعم نے ۵۵ سال کی عمر تک جب آپ بوڑھے ہو چکے تھے ایک زیادہ بیوی سے نکاح نہیں کیا اگر نفسانی خواہشیں کسی وقت ایک شخص کے دل پر غلبہ پاسکتی ہیں تو وہ جوانی کا وقت ہوتا ہے جبکہ جذبات جوانی جوش میں ہوتے ہیں مگر اس جوانی کے وقت آپ نے ایک بی بی پر ایسا اکتفا کیا کہ جسوقت قریش نے جمع ہو کر آپ کو یہ کہا کہ آپ بت پرستی کو بڑا کہتا چھو دیں تو ہم آپ کو اپنا سردار بنا لیتے ہیں اور خوبصورت سے خوبصورت عورتیں آپ سے نکاح کرنے کے لئے حاضر کرتے ہیں تو آپ نے کچھ بھی پرواہ نہ کی۔ اس سے کسکو انکار نہیں ہو سکتا کہ نفسانی خواہشوں کے غلبہ کا وقت جوانی کا وقت ہو اور چونکہ آپ کے اس زمانہ کی نسبت آپ کے سخت ترین دشمنوں کو بھی اقرار ہے کہ آپ اسوقت طہارت پاکیزگی عفت کا نمونہ تھے اسلئے یہ الزام کہ نفسانی خواہشوں کو پورا کرنے کے لئے آپ نے شادیوں کیں آپ کی ذات عصمت مآب پر سخت بہتان ہے۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابتدائی زمانہ اور آخری زمانہ میں بڑا بھاری تغیر واقع ہو چکا تھا ابتدائی سالوں میں جب مکہ میں آپ نے تبلیغ شروع کی تو اگرچہ کفار کی طرف سے مسلمانوں کو طح طح کے دکھ اور اذیتیں پہنچتی تھیں مگر رشتہ داری کے تعلق منقطع نہیں ہو چکے تھے خصوصاً ایسے لوگ جو ذی عزت و جاہت تھے وہ نسبت کفار کے حملوں سے محفوظ تھے اور ان کے تعلقات بھی رکھتے تھے چنانچہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک لڑکی ایک کافر سے بیاہی ہوئی تھی اور حضرت ابو بکر کی لڑکی عائشہ کی منگنی بھی ایک کافر کے لڑکے جبر بن مطعم سے ہوئی تھی مگر مطعم نے برین وجہ انکار کر دیا کہ اس تعلق سے خوف ہے کہ لڑکا نئے دین میں چلا جائے گا اسکے بعد ہی حضرت عائشہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا اگرچہ ابتدا میں ایسے تعلقات تھے مگر آہستہ آہستہ یہ تعلقات بالکل منقطع ہو چکے تھے اور کسی مسلمان عورت کا کفار کے ہاتھ پڑ جانا اسکے لئے بلاکت کا موجب تھا پھر آپ کی ہجرت سے رہے رہے تعلقات بھی کٹ گئے پس مسلمان لڑکیوں یا بیوہ عورتوں کے لئے ضروری تھا کہ مسلمان ہی خاوند ہوں ان واقعات کو مد نظر رکھ کر ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نکاح کو دیکھنا ہے اس سے کسی کو انکار نہیں کہ سوائے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آپ کی ساری بیویاں بیوہ عورتیں تھیں۔ انکو ہم الگ الگ جماعتوں پر تقسیم کرتے ہیں اول وہ عورتیں جنہوں نے اپنے خاوندوں کے ساتھ حبش یا مدینہ کی طرف ہجرت کی تھی اور دوسری وہ عورتیں جو کسی قوم کے سردار کی لڑیاں یا بیوہ تھیں اور جبکہ خاوند لڑائیوں میں مارے گئے انکا ذکر ہم اسی ترتیب کرتے ہیں جس ترتیب سے انکے نکاح ہوئے ام المومنین خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے بعد سب سے پہلے آپ نے ام المومنین سوہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کیا سو وہ اور اسکا خاوند ابتدائی میں ہجرت کر کے حبش کو چلے گئے تھے اور اس جگہ وہ بیوہ ہو گئیں واپس آنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپ سے نکاح کیا۔

اسکے بعد ام المومنین حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے آپ کا نکاح ہوا یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لڑکی تھیں انہوں نے بھی اپنے خاوند کے ساتھ ہجرت کی۔

یعنی وہ دوسرے پہاڑ پر نظر ڈالتا ہے تو اسکو بکری نظر پڑتی ہے پس اسکو دیکھ کر فوراً ہی اسکی آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھا جاتا ہے اور وہ اس پہاڑ سے اس پہاڑ پر جست کرتا ہے وہ پہاڑ باوجود بہت دور ہونے کے اسکو اسقدر قریب اور آسان معلوم ہوتا ہے جیسا کہ گھر کے چوبچہ کے گرد پھرنا اور ہزاروں گز اسکو دو گز دکھلائی دیتے ہیں حتیٰ کہ مستی کے سبب اسکو کودنے کی خواہش ہوتی ہے اور بالآخر وہ کودتا ہے لیکن جب وہ کودتا ہے تو فوراً ہی دونوں پہاڑوں کے درمیان میں گر جاتا ہے اس سے تم کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ مستی کیا اثر رکھتی ہے اب فوائد زائدہ سنو دیکھو وہ شکاریوں سے بھاگتا تھا اور سنے پہاڑ میں پناہ لی تھی لیکن خود اسکی جائے پناہ ہی نے اسکو ہلاک کر دیا اور قضائے الہی سے بچ نہ سکا۔ اور جن سے بچنا چاہتا تھا اوہیں کے قبضہ میں آگیا چنانچہ ان پہاڑوں کے درمیان حق سبحانہ کے قضائے ناشکوہ کے انتظار میں شکاری بیٹھے ہوئے تھے اونہوں نے اسکو گرفتار کر لیا پس تم کو کبھی اپنی تدابیر پر اعتماد نہ کرنا چاہیے بلکہ ہر کام میں حق سبحانہ پر نظر رکھنی چاہیے چونکہ یہ بکرا بہت چست و چالاک اور اپنے دشمن کو پہچاننے والا ہوتا ہے لہذا اکثر اسکا شکاریوں ہی کیا جاتا ہے کہ اول اسکو مغلوب شہوت کر کے اسکی احساس کو باطل کیا جاتا ہے پھر گرفتار کر لیا جاتا ہے اس طرح سے بہت آسانی سے قبضہ میں آجاتا ہے واقعی یہ شہوت بہت بڑی بلا ہے اگر کوئی شخص رستم بھی ہو اور بہت بڑا سہرا اور بڑی بڑی جوہیں رکھتا ہو جو دلیل میں اسکی عالی دماغی اور بہادری کی تو بھی شہوت یقیناً اسکی پاؤں کا جال ہو جائیگی کہ اسکو ہلنے بھی نہ دگی جب یہ معلوم ہو گیا کہ شہوت اسقدر خطرناک چیز ہے تو تم کو چاہیے کہ میری طرح مستی شہوت سے قطع تعلق کرو تم دیکھتے نہیں یہ مستی اونٹ سے بردبار اور متحمل جانور کی کیا گت بناتی ہے جب تم مستی شہوت کی قوت سن چکے تو اب سمجھو کہ فرشتوں کی مستی کے سامنے اس مستی شہوت کی کچھ بھی حقیقت نہیں جب مستی ملکی حاصل ہو جاتی ہے تو وہ مستی شہوت کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیتی ہے پس جسکو اسقدر تیز اور قوی مستی حاصل ہو وہ معمولی مستی شہوت کو کیا خاطر میں لاوے گا اور الحمد للہ کہ وہ مستی مجھے حاصل ہو اور اسکی وجہ سے میں مستی شہوت کو کچھ بھی نہیں سمجھتا یوں ہی تو بھی وہ مستی حاصل کر۔

اور اس مستی کو چھوڑ گئے یہ مستی اسلئے عزیز ہے کہ تو نے وہ مستی نہیں دیکھی کیونکہ قاعدہ ہے کہ جب تک آدمی شیریں پانی نہیں پیتا اس وقت تک وہ آب شور ہی کو نہایت لذت اور ایسا محبوب سمجھتا ہے جیسے آنکھ کا نور۔ لیکن جب وہ شیریں پانی پی لیتا ہے تو اسکو منہ بھی نہیں لگتا یا در کہہ کہ شراب محبت حق اسقدر تند ہے کہ اسکا ایک قطرہ پیکر دنیاوی شراب اور اسکے ساقیوں سے بالکل سیری حاصل ہو جاتی ہے اور انکی طرف رخ کرنے کو جی نہیں چاہتا اب تم اندازہ کر سکتے ہو کہ فرشتوں اور ارواح مقدسہ انسانیہ یعنی اہل اللہ میں مشاہدہ جلال کبریا فی سے کیا کچھ مستیاں ہو گئی کہ انہوں نے تو اس شراب کے خم کے خم چنے ہیں اب چم تر تئی کر کے کہتے ہیں کہ جن لوگوں کو محض واسکی بوسونگہ کر اس سے تعلق پیدا ہو گیا ہے انکی بھی یہ حالت ہو گئی ہے کہ دنیا کے شراب کے خم کو توڑ ڈالا ہے پھر جن لوگوں نے اسکو خوب سیر ہو کر پیا ہے انکی کیا حالت ہو گئی ہاں جنگوا سکی ہوا بھی نہیں گئی ہے اور وہ اس سے یوں نا امید اور دُور ہو گئے ہیں جس طرح حر کر قبرون میں چھپ جانے والے کافر اور جو فلاح دارین سے نا امید ہو چکے ہیں اور اپنی راہ میں بے انتہا کانٹے بوچھے ہیں اگر اس شراب کی حقیقت نہ سمجھیں اور اس کے سوا دیگر شرابوں اور مستیوں میں بہہ تن متہک ہوں تو کچھ بعید نہیں۔

۴۲

شرح شبیری

بزرگوں کے بکری کو دیکھ کر مستی اور اسکا ایک پہاڑ سے
دوسرے پر کودنا

آن بزرگوں ہی بران کوہ بلند برود از بہر خور سے بے درنگ

یعنی وہ بڑ کو ہی اوس بلند پہاڑ پر غذا کے لئے بے خوف خطر دوڑتا ہے۔

تا علف چنید بہ بنید ناگہان بازی دیگر ز حکم آسمان
یعنی (وہ دوڑتا ہے) تاکہ گھاس چرے تو ناگہاں حکم آسمانی کی وجہ سے ایک اور بازی دیکھتا ہے وہ یہ کہ۔

برگے دیگر بر انداز و نظر مادہ بز بنید بران کو ہے وگر

یعنی اوس دوسرے پہاڑ پر نظر ڈالتا ہے تو اوس دوسرے پہاڑ پر مادہ بز کو دیکھتا ہے (تو بس یہ حالت ہوتی ہے کہ)

چشم او تار یک گرد و در زمان بر جہد مست زین کہ تابدان

یعنی اوسکی آنکھ تار یک ہو جاتی ہے اوسوقت اور مست ہو کر اس پہاڑ سے دوسرے کو تباہی

آنچنان نزدیک بناید ورا کہ دویدن گرد با لوعہ سرا

یعنی وہ پہاڑ اوسکو ایسا نزدیک معلوم ہوتا ہے جیسے کہ گھر کے چوبچے کے گرد دوڑنا مطلب یہ کہ جس طرح کہ اوسکو پلانگ جانا آسان ہوتا ہے اسی طرح وہ اس پہاڑ سے دوسرے پر کود کر پہنچ جانا آسان سمجھتا ہے۔

آن ہزاران گز و گز نہایدش تازستی میل جستن آیدش

یعنی وہ ہزاروں گز اوسکو دو گز دکھائی دیتا ہے یہاں تک کہ مستی سے کودنے کی رغبت اوسکو ہوتی ہے۔

چونکہ مجھ و رفتہ اندر زمان در میان ہر دو کو بے امان

یعنی جبکہ کودتا ہے تو ان دونوں بے اماں پہاڑوں کے درمیان میں گر پڑتا ہے۔

اور صیادان بہ کہ گبر نخستہ خود پناہش خون اور زار نخستہ

یعنی وہ صیادوں نے پہاڑ میں بھاگا تھا اور خود اسکی پناہ نے اسکا خون گرا یا مطلب یہ کہ اگر میدان میں رہتا اور پہاڑ پر نہ جاتا تو کیوں وہاں سے گر کر مرتا بلکہ اگر وہاں کو دلا بھی مرتا تو نہ

شستہ صیادان میان آن و کوہ انتظار آن قضائے باشکوہ

یعنی ان دونوں پہاڑوں کے درمیان میں صیادان قضائے باشکوہ کے انتظار میں بیٹھے ہوتے ہیں بس وہ شکار کر لیتے ہیں مولانا فرماتے ہیں۔

باشدار غلب صید این بڑا این چنین ورنہ چالاکست و چست و خصم و بین

یعنی اکثر اوقات اس بکرے کا شکار اس طرح ہوتا ہے ورنہ یہ تو بڑا چاک و چست اور دشمن کا دیکھنے والا ہے۔

رستم از چہ با سر و سبیلست بود و ام پاکیرش یقین شہوت بود

یعنی رستم اگرچہ بڑی موچھ اور سر والا ہو مگر یقیناً اسکی پاکیر شہوت ہوتی ہے یعنی خواہ کتنا ہی قوی کیوں نہ ہو مگر شہوت کے آگے وہ بھی مغلوب ہو جاتا ہے تو بس اس طرح ایک قسم کا مستی ماروت کو ہتی وہ بھی اسی وجہ سے پھنس گئے اور پھر جو گت بنی وہ ظاہر ہے اور مولانا اس قصہ کو بتا رہا علی المشہور لکھ رہے ہیں کہ اگر ایسا ہو تو یہ قصہ یوں ہے اور اگر قصہ غلط ہو تو پھر مولانا کا بیان صرف تمثیل ہو جاوے گا غرض کہ اسوقت اسکی صحت وغیرہ سے بچ نہیں ہے صرف اس کے نتیجہ پر نظر ہے۔ آگے مولانا فرماتے ہیں کہ۔

ہمچو من از مستی شہوت یر مستی شہوت بہ بین اندر ش

یعنی میری طرح مستی شہوت سے الگ ہو جاؤ اور مستی شہوت کو شتر کے اندر دیکھو مطلب یہ کہ بطور غوث بالنعمة کے فرماتے ہیں کہ جس طرح ہم نے شہوت کو ترک کر دیا ہے اس طرح تم بھی قطع کر دو اور دیکھو شتر میں جو شہوت ہوتی ہے تو اس وقت اسکی کیا بڑی گت بنتی ہے بس اسی کو اپنے اوپر قیاس کر لو۔

باز این مستی شہوت در جہان پیش مستی ملک شد مستہان

یعنی پہر یہ مستی شہوت جہان میں اس مستی ملک کے آگے ذلیل ہو گئی۔ اسلئے وہ مستی عقل اس مستی شہوت سے زیادہ ہوتی ہے کیونکہ اس میں تو انسان کو کچھ دوسری طرف کی بھی خبر ہوتی ہے مگر اس میں تو دوسری طرف التفات ہی نہیں ہوتا یہ اس کے بھی بڑھکر ہوتی۔

مستی آن مستی این بشکند او بہ شہوت التفاتے کے کند

۴۵ یعنی اسکی مستی اسکی مستی کو توڑ دیتی ہے اور وہ شہوت کی طرف التفات کب کرتا ہے۔ مطلب یہ کہ مولانا اس مستی عقل کی جو کہ ملائکہ کو مشاہدہ تخلیقات سے ہوتی ہے رغبت دلار ہے پن کہ اسکو حاصل کرو تو اس سے یہ مستی شہوت زائل ہو جاوے گی اور رغبت اسلئے دے رہے پن کہ وہ فی نفسہ تو محمود ہی ہے اگرچہ ایک عارض کی وجہ سے ہاروت ماروت کو مضر ہوئی مگر فی نفسہ کوئی مضر نہیں ہے ورنہ تمام ملائکہ کو مضر ہوتی تو بس جبکہ وہ مضر بعارض ہے لہذا فی نفسہ وہ مطلوب ہوتی اور وہ عارض جو ہے وہ قابل اس کے ہوا کہ اس سے حق تعالیٰ کی درگاہ میں پناہ مانگے پس جبکہ حق تعالیٰ کی مدد ہوگی تو انشاء اللہ پھر مضر نہوگی آگے فرماتے ہیں کہ۔

آب شیرین تا نخوردی آب شور خوش نماید چون درون ویدہ نور

یعنی جب تک کہ تم نے آب شیرین نہیں پیا ہے اس وقت تک آب شور ہی ایسا اچھا معلوم ہوتا ہے جیسے کہ آنکہ میں نور اچھا معلوم ہوتا ہے آب شیرین سے مراد مستی حق اور

آب شور سے مراد مستی شہوت مطلب یہ کہ جب تک او سکی مستی کو دیکھا نہیں ہے اوس وقت تک تم کو یہ مستی دنیا بھلی معلوم ہو رہی ہے ورنہ جب اوسکو چکھ لو گے تو پھر اس کی قدر بالکل جاتی رہے گی۔

قطرۂ از باوہ ہائے آسمان بر کند جان رازمے و ساقیان

یعنی آسمانی شرابوں کا ایک قطرہ بھی جان کو (ان ظاہری) شراب اور ساقیوں سے الگ کر دیتا ہے پس جبکہ وہ شراب کے ایک قطرہ میں یہ خاصیت ہے تو۔

تا چہ مستیہا بود ا ملاک را وز جلالت روحہائے پاک را

یعنی کیا کچھ مستی فرشتوں کو ہوگی اور جلالت کی وجہ سے پاک ارواح کو کیا کچھ ہوگی۔ اسلئے کہ اونکی تو یہ حالت ہے کہ۔

کہ ہوئے دل دران مے بستہ اند خم باوہ این جہان بشکستہ اند

یعنی کہ ہو پر اوس مے کی دل باند ہے ہوئے ہیں اور اس جہان کی شراب کے شگے توڑ دی ہیں مطلب یہ کہ اُن لوگوں کی یہ حالت ہے کہ اونھوں نے اس جہان کی مستیوں کو ترک کر دیا اور اوس مستی اصل کی طرف دل لگا رکھا ہے تو اونکو کیا کچھ مستی ہوگی آگے انھیں استثنائے منقطع کے طور پر کچھ مستی فرماتے ہیں کہ۔

جز مگر آنہا کہ نو امید و دور ہمچو کفار نہفتہ در قبور

یعنی مگر سوائے اونکے جو کہ نا امید اور دور ہیں جیسے کہ کفار جو کہ قبور میں پوشیدہ ہیں مطلب یہ کہ جیسے کہ وہ لوگ ہیں جو کہ کافر ہیں اور قبر میں ہیں وہ اس مستی سے بالکل نا امید اور دور ہیں۔ اور اونکا تو ذکر ہی نہیں۔ ہاں جو کہ مست ہیں اون کو سب کچھ حاصل ہے اور کفار کی تو یہ حالت ہے کہ۔

تا اُمید از ہر دو عالم گشتہ اند خار ہائے بے نہایت کشتہ اند

یعنی وہ لوگ دونوں عالم سے نا اُمید ہو گئے ہیں اور اُن لوگوں نے بے انتہا خار بوئے ہیں یعنی اعمالِ سیئہ کئے ہیں لہذا اُنکو وہ مستی حاصل نہیں ہو سکتی آگے پھر قصہ بیان فرماتے ہیں۔

شرح حبیبی

پس ز مستیہا بگفتند لے دمیغ

گتریدے دران بیدا و جا

این بگفتند و قضائی گفت با بیت

ہین مرو گستاخ در دشت بلا

کہ زموی و استخوان بالکان

جملہ رہ استخوان مومے و پئے

گفت حق کہ بندگان ملامعون

پا برہنہ چون دو دور خارزار

برزین باران ہرادیے چو میغ

عدل و انصاف و عبادات و وفا

پیش پایت دام نہا پیدا بے است ۴۷

ہین مران کورانہ اندر کر بلا

می نیا بد راہ پائے سالکان

بسکہ تیغ قہر لاشے کردشے

برزین آہستہ می رانند ہون

خبر بہل و فکر ہر پرہیزگار

این قضا میگفت لیکن گوش نشان

چشمہا و گوشہا را بسته اند

جز عنایت کہ کشاید چشم را

جہد بے توفیق جان کندن بود

جہد بے توفیق خود کس را مباد

بسته بود اندر حجاب جوش نشان

جز مگر آنہا کہ از خود رستہ اند

جز محبت کہ نشانہ چشم را

ز ازرنی کم گر چہ صد خرمن بود

در جہان واللہ اعلم بالرشاد

۴۸ غرضکہ ہاروت و ماروت مست تھے اورستی میں یہ کہہ رہے تھے کہ اے کاش ہم زمین پر بکثرت پانی برساتے اور اس محل ظلم پر ہم عدل و انصاف عباد میں اور وفائے حق سبحانہ پھیلاتے وہ تو یہ کہہ رہے تھے اور انسانوں پر بیوفائی ظلم فسق و فجور کی تعریفیں کر رہے تھے لیکن قضا کہہ رہی تھی کہ ذرا دم کو تمہارے پاؤں کے سامنے بھی بہت سے جال ہیں جن سے تم بھی نہیں بچ سکتے یہاں سے مولانا مضمون ارشادی کی طرف انتقال فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھو صحرا کے امتحان میں ان فرشتوں کی طرح اٹھ رہے ہیں نہ چلنا اور اس دشت سراپا مصائب میں اندھا دہند نہ گھسنا۔ اس غفلت کے ساتھ چلنے کے سبب سے ہلاک ہونے والوں کے اس قدر بال اور بڑیاں پڑی ہوئی ہیں کہ چلنے والوں کو راستہ بھی نہیں ملتا۔ چونکہ قہر حق سبحانہ لے بہت سے مغرورین اور عجب رکھنے والوں کو ہلاک کیا ہے اسلئے تمام راہ میں بڑیاں بال اور ٹپھے بھی پڑے ہوئے ہیں پس تم کبھی اپنی طاعات پر گہنڈ اور عصا کی تحقیر نہ کرنا کیونکہ بندگان مقبولین کی یہ شان نہیں ہے چنانچہ حق سبحانہ فرماتے ہیں عباد الرحمن اللہ بن ہمشون علی الارض ہونا

مدلول قولہ یحدث فان
التحدیث غیر التحدث ثم
هو لا یذم مطلقا بل ما کان
من الدنیا واما ما کان من
الخیاری الدین فانه غیر
مذموم لکنه مخصوص بالضروری
وبہ خرج الجواب عما یورد
على قول عمر بن الخطاب لا یجوز
جیشی وانما فی الصلوة واما
غیر الضروری فینفیہ قولہ
علیه السلام فی مثل هذا
الحديث مقبلا علیہما بقلبه
لان الاقبال علی الصلوة
لا یجتمع مع الاقبال علی غیر
الصلوة وتجزئ الضروری هو
ما ادى علیہ راعی اخذا
من قوله من الدنیا و
قوله الا بخیر فی
هذا الحديث
ولیراجع
الی المحققین

جیسا کہ محدث کا لفظ اسپر دال ہے کیونکہ تحدیث
اور ہے اور تحدث اور (اور حدیث میں تحدث آیا
ہے) پھر وہ (حدیث النفس اختیاری) ابھی علی الاطلاق
مذموم نہیں بلکہ وہ (مذموم ہے) جو دنیا کی قبیل سے
ہو اور جو غیر یعنی دین ہے وہ مذموم نہیں لیکن یہ
(مذموم نہ ہونا) ضروری کے ساتھ خاص ہے اور
اسی سے اس اشکال کا جواب نکل آیا جو حضرت
عمرؓ کے قول پر وارد کیا جاتا ہے کہ وہ فرماتے ہیں
کہ میں اپنے لشکر کی تیاری کیا کرتا ہوں اور نماز کی
حالت میں ہوتا ہوں (حاصل جواب یہ ہے کہ یہ
حدیث النفس کو اختیاری ہو مگر دین اور ضروری) (۲۱)
باقی جو غیر ضروری ہو اس کی نفی اس حدیث سے
ہوتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک ایسی ہی حدیث میں ارشاد فرمایا کہ ان دو
رکعتوں پر اپنے قلب سے متوجہ ہے (اور یہ نفی)
اس لئے (ہوتی ہے) کہ توجہ الی الصلوة توجہ الی
غیر الصلوة کے ساتھ مجتمع نہیں ہوتی اور اس ضروری
(یعنی حدیث النفس) کے جائز رکھنے کی طرف
میری رائے کی رسائی ہوتی ہے جس کو دن الدنیا
اور الا بخیر سے اخذ کیا ہے جو اس حدیث میں ہے
دوسرے محققین سے بھی رجوع کر لیا جائے۔

الحديث انما الصلوة تمسكن

ودعاء وتضرعت بن بخوة

من حديث الفضل بن عباس

باسناد مضطرب وتمامه

انما الصلوة تمسكن وتواضع

وتضرعت وتساوه وتناد من

تقنع يدك فتقول اللهم

اللهم فمن لم يفعل فـ

خارج قلت وفي الترغيب

باب الترهيب من عدم

اتمام الركوع عن سائر الترمذي

والنسائي وصحيح ابن خزيمة

في اخر الحديث وتقنع يدك

يقول ترفعهما الى ربك مستقيلا

ببطونهما وجهك ونقول يا رب

يا رب ومن لم يفعل ذلك فـ

كذا وكذا الهادي ناقص في الفضيلة

لا في الصحة قلت لعل مطلوبية الخشوع

في الصلوة وعلى مشرعية الدعاء

عقليا بصلوة كما هو معتاد الصالحاء

والمصلين فان رفع اليدين في الدين

حديث نماز توان چیزوں کا نام ہو اظہار سکنت

اور دعا اور تضرع روایت کیا اس کو ترمذی نے

اور نسائی نے اس کے قریب قریب فضل بن

عباس کی حدیث سے باسناد مضطرب اور

پوری حدیث (احیاء میں) اس طرح ہے کہ نماز صر

ان چیزوں کا نام ہے اظہار سکنت اور تواضع

اور تضرع اور رقت قلب اور اظہار ندامت اور

یہ کہ دونوں ہاتھ اٹھا کر اللهم اللهم کہو (یعنی دعا کرو)

جو شخص ایسا نہ کرے اس کی نماز ادا ہو رہی ہے میں

کہتا ہوں کہ تقنع یدیک التہ کو ترغیب میں ہی

ترمذی اور نسائی اور صحیح ابن خزيمة سے نقل کیا

ہے یعنی دونوں ہاتھ پروردگار سے دعا کرنے کے

لئے اس طرح اٹھاؤ کہ ہتھیلیوں کا رخ چہرہ کی طرف

ہے اور یارب یارب کہو اور جو ایسا نہ کرے اس کی

نماز ناقص ہے اور اس کے ترک کو جو موجب نقصان

فرمایا گیا ہے۔ یہ نقصان فضیلت میں ہے نہ کہ

صحت میں **ف** دو چیزوں پر اس سے دلالت

ہوئی ایک خشوع کا نماز میں مطلوب ہونا دوسرے

نماز کے بعد دعا کا مشروع ہونا جیسا صلحا اور

نمازیوں میں معتاد ہے کیونکہ ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا

نماز کے اندر تو ہو نہیں سکتا۔

الحديث اذا صليت فصل

صلوة مودع ابن ماجه من حديث

ابی ایوب ولما من حديث سعد

بن ابی وقاص وقال صحيح الاسناد

والبيهقي في الزهد من حديث

ابن عمر ومن حديث انس

بن مالك فيه تعليم طريق

تكميل الصلوة بمراقبة احتمال

كون هذه الصلوة آخر الصلوة

وهو عجيب يشاهده من

جرب -

الحديث حديث عائشة

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يحدثنا ونحن نعلمه فاذا حضرت

الصلوة كانه لم يعرفنا ولم يعرفه

الا نردى في الصنفاء من حديث

سويد بن غفلة مرسل كان النبي

صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان

كانه لا يعرف احد من الناس فشا

هذا هو الوله والعشق الذي ينكره

اکثر اهل الظاهر

حديث حبيب تم نماز پڑھو تو اس شخص کی سی نماز

پڑھو جو دنیا کو چھوڑنے والا ہو (اور اس وجہ سے)

اس نماز کو آخری نماز سمجھنے والا ہو) روایت کیا

اس کو ابن ماجہ نے ابو ایوب کی حدیث سے اور

حاکم نے سعد بن ابی وقاص کی حدیث سے اور

حاکم نے اس کو صحیح الاسناد کہا اور بیہقی نے

زہد میں ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا اور

انس کی حدیث سے اس کے قریب قریب

اس حدیث میں تعلیم ہے طریقہ تکمیل نماز کی اس

مراقبہ کے کہ یہ احتمال رکھے کہ شاید یہ آخری نماز

ہو اور یہ طریق عجیب ہے جو تجربہ کر گیا مشاہدہ کر لیا

حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے باتیں کرتے اور ہم

آپ سے باتیں کرتے مگر جب نماز کا وقت آ جاتا تو

آپ کی یہ حالت ہو جاتی گویا نہ آپ ہم کو پہچانتے

ہوں اور نہ ہم آپ کو از دی نے صنفار میں سوئے

بن غفلہ کی حدیث سے مرسل روایت کیا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اذان سنتے

تھے تو یہ حالت ہو جاتی کہ گویا آپ کسی کو بھی نہیں

پہچانتے یہ وہی از خود رفتگی اور عشق ہے

جسے اکثر اہل ظاہر منکر ہیں (اور صوفیہ اس کے قائل ہیں)

الحديث لا ينظر الله الى
صلوة لا يحضر الرجل فيها قلبه
مع بدنه لو اجد بهذا اللفظ
روى محمد بن نصر في كتاب
الصلوة من رواية عثمان بن
ابى دهرش مرسل لا يقبل الله
من عبد عملا حتى يشهدا قلبه
مع بدنه ورواه ابو منصور
الدیلمی فی مسند الفردوس
من حدیث ابی بن کعب و
اسنادہ ضعیف۔

فان فيه دلالة صريحة
على كون احضار القلب
الاختياري لا الحضور الغير
الاختياري شرط القبول
الطاعة۔

الحديث راى راجلا
يعبت بالحيت في الصلوة
وقال لو خضع قلبه لحدثت
جوارحه الحكيم في النوادر
من حدیث ابی هريرة

حدیث اللہ تعالیٰ ایسی نماز کی طرف نظر بھی
نہیں فرماتے جس میں آدمی اپنے قلب کو اپنے
بدن کے ساتھ حاضر نہ کرے میں نے اس حدیث
کو ان لفظوں سے نہیں پایا اور محمد بن نصر نے
کتاب الصلوة میں عثمان بن ابی دہریش کی
روایت سے مرسل یہ نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ
کسی بندہ سے کوئی عمل قبول نہیں فرماتے۔
یہاں تک کہ اس کا قلب اس کے بدن کے ساتھ
حاضر ہو اور اس کو ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس
میں ابی بن کعب کی حدیث سے روایت کیا،
اور اس کی اسناد ضعیف ہے۔

ف اس میں صریح دلالت ہے اس پر کہ قلب
کا حاضر رکھنا جو کہ فعل اختیاری ہے شرط ہے
قبول طاعت کی نہ کہ قلب کا حاضر رہنا جو کہ
امر غیر اختیاری ہے (اور احضار کا شرط نہ کہنا
تفريط ہے اور حضور کا شرط نہ کہنا افراط ہے)۔
حدیث آپ نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز
میں ڈاڑھی سے شغل کر رہا ہے۔ آپ نے فرمایا
کہ اگر اس کا قلب خشوع والا ہوتا تو اس کے
جوارح بھی خشوع والے ہوتے۔ اس کو حکیم ترمذی
نے نوادر میں ابو ہریرہؓ سے سند ضعیف سے

(۹) خاٹن صاحب نے فرمایا کہ حاجی منیر خان صاحب خانپوری (یہ صاحب مولوی محمد یعقوب صاحب برادر خور و جناب مولوی محمد اسحق صاحب ملقب بہ چھوٹے میان سے بیعت تھے) اور فیض محمد خاٹن صاحب نواب و تاولی اور میاں جی محمدی صاحب (یہ میرے استاد اور سید صاحب سے بیعت تھے اور اورنگ آباد کے رہنے والے تھے) اور نواب قطب الدین خاٹن صاحب اور میاں رحیم داد صاحب خورجوی اور مولوی یعقوب صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ یہ لوگ میں نے ایسے دیکھے جنکی ولایت کیلئے کسی ثبوت کی ضرورت نہ تھی۔ بلکہ انکے چہروں ہی سے دیکھنے والوں کو معلوم ہو جاتا تھا کہ یہ حضرات اولیاء اللہ ہیں۔ اس پر میں ایک بات سناتا ہوں۔ مراد آباد کی شاہی مسجد میں ایک صاحب امام تھے مجھ سے ان سے بہت ملاقات تھی اور وہ مجھ سے بہت محبت کرتے تھے۔ قرآن بہت اچھا پڑھتے تھے حج بھی بہت کئے تھے مگر ہمارے بزرگوں کے ساتھ ان کو عقیدت نہ تھی بلکہ کچھ سو عقیدت تھی ایک روز کسی پنجابی صاحب کے یہاں مولوی محمد یعقوب صاحب قدس سرہ کی دعوت تھی دعوت میں میں بھی شریک تھا اور وہ امام صاحب بھی اور ہم لوگ دروازے کے قریب بیٹھے تھے جب کھانے سے فراغت ہو چکی تو ہم دونوں باہر آ کر کھڑے ہو گئے تھوڑی دیر میں مولانا محمد یعقوب صاحب کسی سے باتیں کرتے ہوئے اور مسکراتے ہوئے نکلے امام صاحب نے جو مولانا کی صورت دیکھی تو آنکھوں میں آنسو بھر لا اور کہا کہ مجھے ان حضرات سے ناحق بد اعتقاد دی تھی۔ انکی نورانی صورت انکی ولایت پر خود شاہد ہے ایسی نورانی صورت خدا کے خاص بندوں کے سوا دوسروں کی نہیں ہو سکتی اور ان پر اس وقت ایک حالت طاری ہوئی جس سے وہ بیتاب ہو گئے اور ہاتے ہاتے کہتے ہوئے اونہوں نے مولانا کے قدم پکڑ لئے اور بہت روئے۔

حاشیہ حکایت (۹) قولہ ان کی نورانی صورت اقوال قال الروی۔

نور حق ظاہر بود اندر دلی بہ نیک بین باشی اگر اہل ولی قال الکاوند بلوی کا ترجمہ ہے مرد حقانی کی پیشانی کا نور بہ کب چہا رہتا ہے پیش زوی شعور بہ (شست)

(۱۰) خاٹن صاحب نے فرمایا کہ مجھ سے قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی اور مولوی

اعلم علی صاحب مراد آبادی نے بیان فرمایا کہ میاں صاحب (شاہ محمد اسحق صاحب کا لقب ہے) فرماتے تھے کہ ہم نے ان العبد لیعمل بعمل اهل الناس ثم یسبق علیہ القدر فیعمل بعمل اهل الجنة ویدخل الجنة کا مصداق اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا واقعہ اسکا یہ ہے کہ نانا صاحب (شاہ عبدالعزیز صاحب) کے دربار میں ایک نیڈت حاضر ہوا کرتے تھے جو کہ رٹکپن کے زمانے سے اونکے دوست تھے۔ ہم ان کو نانا کہا کرتے تھے ان کا معمول تھا کہ وہ روزانہ صبح کو مدرسہ میں آتے اور کنوئیں پر نہاتے اور سورج پر جل چڑھاتے یہ بات ہم کو گراں تھی مگر ادب کی وجہ سے ہم کچھ نہ کہہ سکتے اب نانا صاحب کا انتقال ہو گیا اور مدرسہ کا اہتمام ہمارے ہاتھ میں آیا اور ان نیڈت کا وہی معمول رہا مگر ہم اب بھی کچھ نہ کہہ سکے ایک روز کا واقعہ ہے کہ وہ کنوئیں پر سورج کی طرف منہ کئے اور ہاتھ میں لٹیا لئے سورج پر جل چڑھانے کے لئے کھڑا تھا مگر چڑھایا نہ تھا اتفاق سے میں پہنچ گیا میں نے اس وقت کے قاعدے سے اسے سلام کیا اونے مجھے دعا دی اور کہا بیٹا یہاں آؤ میں گیا تو اس نے کہا کہ تمہیں معلوم ہے کہ ہماری تمہارے نانا سے بچپن کی دوستی ہے اور وہ دوستی اونکے انتقال کے وقت تک برابر قائم رہی اور آنا جانا اٹھنا بیٹھنا میل ملاپ بہت کچھ رہا مگر نہ انہوں نے مجھ سے کہا کہ تم مسلمان ہو جاؤ اور نہ مجھے کبھی اس کا خیال ہوا لیکن آج آپ ہی آپ میرا دل بچپن سے اور بیاختہ جی چاہتا ہے۔ کہ میں مسلمان ہو جاؤں۔ کیونکہ میں ہمیشہ سے سورج کی پرستش کرتا ہوں۔ لیکن آج مجھ کو خیال آیا کہ جب ہم چاہتے ہیں چلتے ہیں اور جب چاہتے ہیں آرام کرتے ہیں اور جہاں چاہتے ہیں جاتے ہیں اور جہاں چاہتے ہیں نہیں جاتے مگر سورج ہی کہ اتدن بالما تیرہ نہ وہ ایک دم ٹپکے ٹھہر سکتا ہے اور نہ وہ اپنی معینہ چال کے خلاف چل سکتا ہے پس معلوم ہوا کہ وہ تو ہم سے بھی زیادہ مجبور اور زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے اور ہرگز قابل پرستش نہیں نیز معلوم ہوا کہ دین اسلام دین حق ہے پس بیٹا تم مجھے مسلمان کر لو۔ گو میں اسلام کی باتیں جانتا ہوں مگر میں چاہتا ہوں کہ تمہارے ہاتھ پر اسلام لاؤں تاکہ تم میرے اسلام کے گواہ رہو۔ میں نے کہا آپ کو ختنہ کرانی پڑے گی اس نے کہا جو کچھ تم کہو گے میں سب کچھ

کرونگا الحاصل میں نے اسے مسلمان کیا اور اسکی ختنہ کرائیں۔ اوسنے یہ بھی کہا کہ میرے بیٹا بیٹی نہیں ہاں پوتے تو اسے ہیں مگر جب میں مسلمان ہو جاؤنگا تو وہ سب میرے مخالف ہو جائینگے۔ اسلئے میں چاہتا ہوں کہ تم مجھے اپنے یہاں رہنے کے لئے جگہ دیدو کھانے پینے کیلئے میرے پاس بہت کچھ ہے میں نے کہا کہ اگر آپ کا جی چاہے تو مال بھی اپنے پوتوں وغیرہ ہی کو دیدیجئے میں آپ کی اپنے نانا کی طرح خدمت کرونگا۔ انغرض میں نے انکو رہنے کو جگہ دیدی۔ اور انکی خدمت کرتا رہا۔ وہ چالیس روز زندہ رہے اور اسکے بعد ان کا انتقال ہو گیا۔

حاشیہ حکایت (۱) قولہ ادب کی وجہ سے بقول یعنی حضرت شاہ صاحب کے ادب کی وجہ سے۔ قولہ مگر ہم اب بھی کچھ نہ کہہ سکے بقول یہ بھی اسی ادب حیات کا غلبہ تھا جسکا اثر بعد وفات بھی رہا اور اسکا اور اک اہل وجدان کو ہوتا ہے اور چونکہ اس فعل میں حضرت میان صاحب کا کوئی دخل نہیں نہ نسبتاً نہ رضائاً اس لئے کوئی اعتراض بھی نہیں ہو سکتا رہا یہ کہ نبی عن المنکر تو فرما سکتے تھے سو یہ نبی توقع قبول کے وقت واجب ہوتی ہے ورنہ نہیں رہا استحباب سو عجب نہیں حضرت بڑے شاہ صاحب کے سکوت کا کسی حکمت پر اجمالاً محمول فرمالینا یہ مانع ہوا ہوتا یا مستحب سے اور تعین اس حکمت کی واقعہ کے اخیر جزو سے کہ اوس پنڈت کا مسلمان ہو جانا ہے ہو سکتی ہے یعنی حضرت شاہ صاحب کو مکشوف ہو گیا ہو کہ اگر اسکے ساتھ سختی نہ کیجاوے تو ممکن ہے کہ اس نرمی سے اوسکے قلب میں اسلام کی الفت پیدا ہو جاوے چنانچہ وہ اس دولت سے آخر مشرف ہوا۔

قولہ اسے سلام کیا بقول کا فر کو سلام ضرورت یا معتد بہا مصلحت سے یا کسی حال محمود کے غلبہ سے جائز ہے اور احتمال ثالث پر وہ غلبہ حال ادب تھا حضرت شاہ صاحب کا قولہ نہ انہوں نے مجھ سے کہا کہ مسلمان ہو جاؤ بقول مکشوف ہوا ہو گا۔ کہ اسکے اسلام کا فلان وقت معین ہے اسلئے اس سے پہلے توقع قبول نہ تھی اور عدم توقع کے وقت امر بالمعروف کا ضروری ہونا ابھی مذکور ہوا ہے قولہ ختنہ کرانا پڑیگی۔

اقول یہ بطور شرط اسلام کے نہیں فرمایا بلکہ حکم اسلام کے طور پر فرمایا یعنی اگر کوئی اس عمل پر آمادہ نہ ہو اسلام کی تو اسکو بھی تلقین کر دی جاو گی لیکن اسلام کا یہ حکم پھر بھی تبلا یا جاو گیا اور بائع کے بدن کو ختمہ کی ضرورت سے دیکھنا اسیں گواختلاف ہے مگر بہت فقہاء نے اس کے جواز کو راجح بھی کہا ہے۔ (شست)

(۱۱) خانصاحب نے فرمایا کہ یہ قصہ جسکو میں بیان کرنا چاہتا ہوں میں نے مولوی عبدالقیوم صاحب سے بھی سنا ہے اور مولانا گنگوہی سے بھی اور مولانا نانوتوی سے بھی اور اپنے استاد میاں محمدی صاحب اورنگ آبادی سے بھی اور آخرین حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بھی سنا ہے بڑے میاں (مولوی محمد الحق) صاحب اور چھوٹے میاں (مولوی محمد یعقوب) صاحب دونوں بھائی جب مکہ میں حرم میں داخل ہوتے تو دروازہ پر جوتہ چھوڑ جاتے مگر باوجود اسکے کہ وہاں جوتہ کا محفوظ رہنا نہایت مشکل ہے اور سینہ کے سامنے سے اور سر کے سامنے سے خاص حرم کے اندر سے جوتہ اٹھ جاتا ہے۔ اونکا جوتہ کبھی چوری نہیں کیا۔ یہ واقعہ دیکھ کر لوگ متعجب ہوتے اور ان حضرات سے پوچھتے کہ کیا وجہ ہے کہ آپ حضرات کا جوتہ چوری نہیں جاتا وہ فرماتے کہ جب ہم جوتہ اتارتے ہیں تو چور کے لئے اسکو حلال کر جاتے ہیں اور چور کی قسمت میں حلال مال نہیں آسکتا وہ انہیں نہیں لے سکتا۔ یہ قصہ بیان فرما کر خانصاحب نے فرمایا کہ میں نے یہ قصہ مولوی محمود حسن صاحب سے بیان کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ اصل میں تعلیم تہی شاہ عبدالقادر صاحب کی جب شاہ صاحب کے زمانہ میں اکبری مسجد میں سے جوتے چوری جانے لگے تو شاہ صاحب نے لوگوں سے فرمایا کہ تم اپنے جوتے چوروں کے لئے حلال کر دیا کرو پھر وہ انہیں نہ لیں گے اور۔

حاشیہ حکایت (۱۱) قولہ جوتہ کا محفوظ رہنا نہایت مشکل ہے اقول غالباً اسوقت بوابین کا انتظام نہ ہو گا جیسا اب ہے جس سے بہت سہولت ہے اور اندر جو کبھی جوتہ اٹھ جاتا ہے یہ اٹھانے والے اکثر آفاقی ہوتے ہیں قولہ چور کیلئے اسکو حلال کر جاتے ہیں اور چور کی قسمت میں حلال مال نہیں۔ اقول حقیقت اس حکمت کی ایک نکتہ اکثر یہ ہے

پہلا مشرودہ

حقیقہ کے ذمہ ہمیشہ سے یہ غیر واقعی الزام تھا کہ ان کے پاس احادیث بہت کم ہیں حتیٰ کہ بعض نے یہی کہہ دیا کہ ان کے پاس صرف تین چار ہی حدیثیں ہیں ان کے جوابات مختلف زمانوں میں مختلف حضرات نے ہمیشہ دئے مگر اس زمانہ میں چونکہ بعض فرقے ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ جو حقیقہ پر طعن و تشنیع سے کام لیکر اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں اور عوام کو بہکاتے ہیں اسلئے ایک ایسی کتاب کی ضرورت محسوس ہوئی کہ جس میں مسائل فرعیہ کے دلائل میں جو احادیث حقیقہ کی مستدل ہیں ان کو یکجا جمع کر دیا جائے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس کتاب کی تالیف ^{۱۳۲۵} میں شروع ہوئی اور ^{۱۳۲۶} میں اس کا پہلا حصہ بنام احیاء السنن شائع بھی ہو گیا اور ہاتھوں ہاتھ فروخت ہو کر ختم ہو گیا اب اس کتاب کا دوسرا حصہ سے بہ علاء السنن چھپ کر تیار ہو گیا ہے اسکے بھی بہت کم نسخے رہ گئے ہیں۔ اصل کتاب عربی میں اس طرح ہے کہ اوپر حدیث نقل کر کے اسکے نیچے جو مسئلہ اس سے مستنبط ہوتا ہے اسکی تقریر کر دی گئی ہے۔ یہ تقریر عربی میں ہے اور مفصل ہے اور حاشیہ پر زبان اردو میں اور احادیث کا ترجمہ اور تقریر کا ماحصل درج کر دیا گیا ہے تاکہ عوام بھی اس سے فائدہ اٹھا کر بہکانے والوں کے شر سے محفوظ رہیں۔ جلد میں بہت کم باقی ہیں جلد منگائیے۔ قیمت دو روپے چار آنے۔ (عمر)

رعایت

آخر سوال ^{۱۳۲۵} تک ایک روپیہ بارہ آنے (عمر) محصولہ اک ۵

المش
(صوفی) عبد القادر ناظم امداد الموعظ مقیم خانقاہ امدادیہ تہانہ بھون ضلع مظفرنگر
پستہ دیگر

محمد عثمان مالک کتب خانہ اشرفیہ دریمہ کلان دہلی

دوسرا مشرودہ

حق تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ وہ تاجۃ جلالہ سے ولین تھی اور اسکی تکمیل کیلئے
دل بے اختیار تھا ۱۳۲۲ء میں پوری ہوئی کہ کتاب مستطاب مسنی بہ کلام الملوک جو کہ حضرات
صحا بہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے نظم ملفوظات کا مجموعہ ہونے کے اعتبار سے ملوک الکلام
ہے طبع ہو کر اہل علم کی خدمت میں پیش ہو گئی یہ مجموعہ بفضلہ تعالیٰ جس طرح کلام صحا بہ ہونے
کی وجہ سے بیشمار انوار و برکات پر مشتمل ہے اس طرح ایک ممتاز درجہ کی ادبی کتاب بھی
ہے اور چونکہ ہر کلام کے اول میں مختصر اوسکا موقع بھی لکھا گیا ہے اسلئے ایک مختصر تاریخی
کتاب بھی ہے اور مضامین کی خصوصیات کے جو فوائد میں مثل مدح نبوی اور مدح صحابہ اور
انکے کارنامے اور انکی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت وغیرہ ان کے
علاوہ ہے۔ عام شایقین کے نفع کے لئے ان اشعار کا اردو سلیس ترجمہ بھی حاشیہ پر لکھ دیا
گیا ہے تاکہ اردو خوان حضرات بھی ان برکات سے منتفع ہو سکیں۔

مشورہ مفید

اس خزینہ طیبہ کو اگر حضرات اہل علم خصوصاً متبعین اپنے مدارس میں داخل درس فرماویں
تو اسکا نفع تمام ہو جاوے اور تاجر اگر اسکی قیمت میں رعایت کا لحاظ رکھیں تو انشائے اللہ
نفع عام ہو جاوے۔ اس مجموعہ مبارکہ کا ہدیہ تین روپے آٹھ آنے ہے اور مدرسین و طلبہ
کے لئے حسب مشورہ حضرت حکیم الامت دام ظلہم برعایت خاص آخر شوال ۱۳۲۳ء تک (عجرا
علاوہ محصول ڈاک ہے) (محصول ڈاک ۷/۸)

تہا

المشا

(صوفی) عبدالقادر ناظم امداد المواعظ مقیم خانقاہ امدادیہ تھانہ بہون ضلع مظفرنگر

پتہ دیگر

محمد عثمان مالک کتب خانہ اشرفیہ دریہ کلان دہلی